

گفتوگو ۱۱۱۱۱۱۱۱

مأموستا عبداللطیف احمد مصطفیٰ

سہ بارہت بہ وہی

ٹایا

کردہ وہی نہ ندامہ کانی لاشہ

ٹیمانی پی دادہ مہ زری

یان ٹیمانی پی تہ واو دہ بی؟!

ٹایا

تہو کہ سہی کہ :

لہ دلہوہ باوہ پی بہ گشت روکنہ کانی ٹیمان ہہ بیٹ و بہ زمانیش

ٹیقراری پی بکات وروکنی یہ کہ می ٹیسلامہ تی ہہ بیٹ،

بہ لام تہ نہا کردہ وہی لاشہی نہ بیٹ

ٹایا فاسقہ و شایستہی ناگرہ

یان کافرہ؟؟

وہ ٹایا گر کہ سیٹ بہ کافری نہ زانیٹ تہوہ

مورجیئہیہ؟؟

وہ دیفاعی کی رہوا تہ نہ ٹیمانی پیشہوا

لہ بلاو کراوہ کانی مالپہ ری

لاوانی ٹیسلام

www.lawaniislam.com

پیشہ کی

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله

دوای گویگر تنمان له دوو پارچہ دہنگی مامؤستایہ ک سہ بارہت بہ چہند
باس و بابہ تیّک کہ گرنگترینیان له پارچہ دہنگی یہ کہ مدا بریتیہ له ئیمان و
ئیرجائی، وہ بیروباوہر و عہ قیدہ ہی شیخ ئہ لبانی سہ بارہت بہ بابہ تی
ئیمان و عہ مہل.

وہ له پارچہ دہنگی دووہم کہ تایبہ تہ بہ چہند کاریکہ وہ کہ ئہو
مامؤستایہ دہیداتہ پال مامؤستا عہ بدولہ تیف ئہ حمہد.

بؤیہ بہ باشم زانی لیّرہ ئہو خالانہی کہ ئہو مامؤستایہ لهو پارچہ
دہنگیانہ دا باسی لیّ دہکات بہ شیوہی پرسیار ئاراستہی بہرّیز مامؤستا
عہ بدولہ تیف ئہ حمہد موسستہ فای بکہم، ئہ مہش لہ بہر ئہوہی کہ ئہو
مامؤستایہ زیاتر باسہ کان بؤ مامؤستا عہ بدولہ تیف دہگہرّینیتہ وہ و ناوی
ئہو له ہہندیّک شویندا دہہینیت.

لیّرہ دا بہ پیّ ئہو دوو پارچہ دہنگیہ بابہ تہ کہ دابہش دہکہین بؤ دوو
بہش بہشی یہ کہم زیاتر تایبہت دہکہین بہ پارچہ دہنگی یہ کہ مہوہ، کہ
لہ سہر بابہ تی ئیمان و شیخ ئہ لبانی دہدویت، وہ بہشی دووہم تایبہت
دہکہین بہ چہند باسیکہ وہ، کہ ئہو مامؤستایہ دہیداتہ پال مامؤستا
عہ بدولہ تیف ئہ حمہد و ئیمہش لیّرہ بہ شیوہی پرسیار ئاراستہی بہرّیزی
دہکہین تاوہکو وہ لامان باتہ وہ.

وہ ہہولڈہ دم کہ دہقی پرسیارہ کان دہقا و دہق قسہی ئہو مامؤستایہ
بیّت، ئہ گہر چی ہہندیّک لہ و شانہ لہ نووسیندا بہ کارناہینریت، بہ لام بؤ
ئہوہی نہ وتریت قسہ کہ یان گورپیوہ یان دہسیان لیّداوہ، بہ باشم زانی و ہک
خوی قسہ کانی بنوسمہ وہ بہ بیّ زیاد و کہم.

کہ و ابوو لیّرہ دا دینہ سہر باسہ کہ:

به شی یه که م:

۱. بابہ تی ئیمان

۲. شیخ ئه لبانی

وتهی شیخ ئه لبانی له بواری ئیماندا

پرسیاری یه کهم: ئایا ئه م قسه یه تا چه ند راسته که ئه م مامۆستایه سه باره ت به شیخ ئه لبانی ره حمه تی خوای لی بیّت، ده لّیت :

((ئه ترافی خه ئک سه باره ت به شیخ ئه لبانی سیانه :

یه کیکیان ده لّین: نه خیر، شیخ ئه لبانی ئه هلی سوننه و جه ماعه یه له مه سه له ی ئیمان و ته عریفی عه مه لدا.

یه کیکیان ده لّیت: (وقع في الإرجاء وليس بالمرجئة)، که وتوووته ئیرجائه وه به لام مورجیئه نیه!!

که ئه مه ش شیخ ره بیع و شیخ ئیبن بازو هه موو مه شایخی سعودیه!!!

یه کیکیش ده لّیت: مورجیئه یه ئه وه که زاب وموبته دیعه))

وه لام "مامۆستا عبداللطیف":

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ، ئه وه گرنگ نیه که خه لکی چی ده لّین، به لکو ئه وه گرنگه، که ئه وانه کین ئه م قسانه ده که ن، به لام وه که له قسه ی ئه م مامۆستایه وه ده رده که ویت که خوی به بیروپای دووهم پازییه، که ده داته پال شیخ ره بیع و زانایانی ولاتی سعودیه!!، بۆیه پیش هه موو شتیک پیویسته بزانی که ئایا شیخ ره بیع و شیخ ئیبن بازو هه موو مه شایخی سعودیه وتویانه شیخ ئه لبانی که وتوووته ئیرجائه وه موافقه ی ئیرجائی کردوو؟!، له وه لامدا ده لّین بۆ ناراستی ئه م قسه یه وته ی هه ندیک له زانایانی سه رده م له وانه شیخ ئیبن عوسه یمین و شیخ ره بیع و شیخ ئیبن باز و شیخ ئه حمه د نه جمی نه قلّ ده که ین سه باره ت به وه ی که ئایا شیخ ئه لبانی ئیرجائی تیدایه، وه ئایا شیخ ئه لبانی که وتوووته ئیرجائه وه؟، وه که ئه م مامۆستایه باسی ده کات.

يه كه م: پرسیار کرا له شیخ ئیبن عوسه مین ره حمه تی خوی لی بیّت،
سه بارهت به وهی که ئایا راسته که وتهی شیخ ئه لبانی له بواری ئیماندا
وتهی مورجیئه یه «أن قول الشيخ الألبانی رحمه الله فی مسائل الإیمان قول
المرجئة؟».

له وه لامدا فه رموی: «أقول كما قال الأول:
أَقْلُوا عَلَيْهِمْ لَا أَبَا لِأَيِّكُمْ مِنَ اللَّوْمِ أو سُدُّوا الْمَكَانَ الَّذِي سَدُّوا
الألبانی رحمه الله عالمٌ مُحَدَّثٌ فقیهٌ، وإن كان مُحَدَّثًا أَقْوَى مِنْهُ فقیهًا، وَلَا أَعْلَمُ
له كلاماً يدلُّ على الإرجاء أبداً، لكنَّ الذين يريدون أن يكفروا الناس يقولون
عنه، وعن أمثاله: إنَّهم مرجئةٌ. فهو من باب التلقيب باللقاب السوء، وأنا أشهدُ
للشيخ الألبانی بالاستقامة، وسلامة المعتقد». (تسجيل صوتي).

دووه م: پرسیار کرا له شیخ ئیبن باز/ ((هل العلماء الذين قالوا بعدم كفر
من ترك أعمال الجوارح مع تلفظه بالشهادتين و وجود أصل الإيمان القلبي هل هم
من المرجئة؟.

سماحة الشيخ ابن باز: لا، هذا من أهل السنة والجماعة.
السائل : شيخنا بالنسبة للإجابة على السؤال الأول فهم بعض من كلامك أن
الإنسان نطق بالشهادتين ولم يعمل لا يكفر.

سماحة الشيخ ابن باز: نعم، فمن وحد الله و أخلص له العبادة وصدق رسول
الله ص، ولكن ما أدى الزكاة، أو صيام رمضان، أو ما حج مع الإستطاعة يكون
عاصياً أتى كبيرة عظيمة، ويتوعد بالنار، لكن لا يكفر على الصحيح، أما من ترك
الصلاة عمداً فإنه يكفر على الصحيح.

السائل: وأسئلة كثيرة تأتي عما يدور حول الشيخ الألباني في هذه الأيام،
وكلها في نمط واحد فما رأي سماحتكم في ذلك؟.

سماحة الشيخ ابن باز: الشيخ الألباني معروف أنه من أهل السنة و الجماعة،
ومن أنصار السنة، والذي تكلم فيه قد غلط و أخطأ، ابن عسکر يقصد

عبدالعزیز العسکر، قد غلط و ردَّ علیہ بعض المشایخ ردوداً كافية، فهو من اخواننا الطیبین ومن أنصار السنة، وله جهود مبارکة فی السنة، وليس بمعصوم کل یخطئ و یشیب، کل واحد یخطئ و یشیب، یقول الإمام مالک / : ما منا إلا راد أو مردود علیہ إلا صاحب هذا القبر یعنی النبی ص، کل عالم له أخطاء، الشافعی و مالک و ابو حنیفة و أحمد و الثوري و الأوزاعي و من بعدهم الى عصرنا هذا، کل واحد ما یسلم من الخطأ، کل بني آدم خطاء، لكن معروف من أنصار السنة و من دعاة السنة و من حفاظ السنة و من المجاهدين فی حفظ السنة وفقه الله و زاده خیراً^(١).

سیہم: پرسیار کرا له شیخ أحمد بن یحی النجمی سه بارهت به عه قیده ی شیخ نه لبانی و شیخ ره بیع، وه ئایا راسته ئهم دوو زانیه موافه قه ی مورجئیه یان کردووه و که وتوونه ته ئیرجائه وه!!، وهک ئهم مامؤستایه ده لئیت^(٢)، له وه لامدا فه رمووی: ((الشیخ ربیع و الشیخ الألبانی لیسوا مرجئة، ولا وافقوا المرجئة، وما هذه إلا فریة علیهم، ویسأل الله من افتری علیهم هذا الافتراء، أهل سنّة الشیخ الألبانی و الشیخ ربیع أصحاب سنّة، نافحوا عن السنة، و عملوا بالسنة، من مات منهم ما مات إلا وقد ملأ الرفوف بتمییز الحديث الصحيح من الحديث الضعیف.

انظروا الى كتب الألبانی ماذا تجدون- سبحان الله العظیم ، الله أكبر- ما عرفنا أحداً عمل مثل ما عمل، فالذي أنصح به أن لا یسمع كلام هؤلاء، و من سمعتموه یقول هذا القول فأعلموا أنه علی شفا هلكة، وأنصحوه لعل الله أن یهدیه للرجوع، وباللّٰه توفیق))^(٣).

(١) سؤالات عدنان العرعر فی لیلة الخامس من شوال لعام ١٤١٩هـ.، أنظر كتاب ذم الإرجاء.

(٢) نهو مامؤستایه له شوینئکی ئهو پارچه دهنگیه دا ده لئیت : شیخ أحمد النجمی یش ده لئیت

شیخ نه لبانی ئیرجائی تئدایه !!!.

(٣) تسجیل صوتی، أنظر كتاب ذم الإرجاء ص ١٣٩.

چوارهم: شیخ ره بیع خوښی زور جار بهرپه رچی ئهوانه ی داوه ته وه که ده لئین شیخ ئه لبانی مورجنیه یه یان ئیرجائی تیدایه، وهک له بهرپه رچی فالج حه ره بی و هاوشیوه کانیدا ئهم کاره زور به پوونی ده بینریت، بۆ نموونه شیخ ره بیع ناميله که یه کی هه یه به ناو نیشان "هل يجوز أن يُرمَى بالإرجاء من يقول: إِنَّ الْإِيمَانَ أَصْلُ وَالْعَمَلَ كَمَالٌ (فرعٌ) ؟"، واتا: ئایا دروسته ئیرجا بدریته پال که سیک که ده لئیت: ئیمان ئه صله و کرده وهی لاشه ش فهرع و که مالی ئیمان ه؟.

هه ره خو ی شیخ ره بیع له و ناميله که یه دا وه لامی ئهم پرسیاره ده داته وه که ناو نیشانی ناميله که ی خو یه تی و ده فهرمویت: ((الجواب : لا . لماذا ؟ لأنه يقتضي تضليل أئمة الإسلام)). واتا: نه خیر، چونکه ئهم کاره سه رده کیشتی بۆ به گومرا دانانی پینشه وایانی ئیسلام.

هه روه ها ده فهرمویت: «واليوم نحن مع أصل من أصولهم الهدامة ألا وهو أن من يقول إن الإيمان أصل والعمل كمال (فرع) فهو مرجئ!
وبهذا الأصل الهدام يهدمون أهل السنة وعلماءهم!
وسوف أسوق مقالات لعدد من فحول أئمة السنة وعظماهم يقولون فيها:
إن الإيمان أصل والعمل كمال أو تمام أو فرع أو فروع»^(١).

هه روه ها له بهرپه رچدان وهی فالج حه ربی دا ده فهرمویت: «قولك في جنس العمل : إنه أحد أركان تعريف الإيمان ، فأقول لك : إن السلف لما عرفوا الإيمان قالوا في تعريفه : الإيمان قول وعمل ، وبعضهم يقول : قول وعمل واعتقاد... الخ ، وأنا عرفت الإيمان بما عرفه به السلف ، وبينت مذهب المرجئة

(١) هل يجوز أن يُرمَى بالإرجاء من يقول: إِنَّ الْإِيمَانَ أَصْلُ وَالْعَمَلَ كَمَالٌ (فرعٌ) ؟ ص ٥٠. وهو مقال للشيخ ربيع حفظه الله بتاريخ (١٠ شوال ١٤٢٧ هـ).

الذين لا يدخلون العمل في الإيمان ، ولم أجد من ذكر لفظ جنس العمل في تعريف الإيمان ، فأسألك هل السلف الذين لم يدخلوا لفظ جنس في تعريف الإيمان يكونون مرجئة عندك ؟»^(١).

هروهها نؤر به روونی دهفه رموئیت: « ولقد هوشتم عليّ بموضوع تارك جنس العمل وأنا لم أتعرض في نصيحتي لتارك جنس العمل من حيث إنه كافر أو ليس بكافر ، وإنما استنكرت قولكم بأن من لم يكفره يكون موافقاً للمرجئة في القول بنقص الإيمان الذي لم يقل به المرجئة^(٢) ، فإذا كان هذا الذي لم يكفره ممن يدخل العمل في الإيمان ويقول إنه يزيد وينقص ، فكيف يصح قياسه على المرجئة وإلحاقه بهم وهم لا يدخلون العمل في الإيمان ولا يقولون بزيادته ونقصه ؟»^(٣).

وهفه رمويه تی: ((فإذا كان هناك أحد يقول في تارك جنس العمل إنه ناقص الإيمان أو مرتكب الكبيرة ناقص الإيمان فإنه لا يصح أن يُقال عنه أنه قد وافق المرجئة))^(٤).

كهوابوو نه شیخ ئیبن عوسه یمین، وه نه شیخ ئیبن باز، وه نه شیخ ئه حمه د نه جمی، وه نه شیخ ره بیع ئه م قسه یه یان نه کردوو ه سه باره ت به شیخ ئه لبانی كه ئه م مامؤستایه دهیداته پالیان، وه هیچیان ئه م

(١) أسئلة وأجوبة على مشكلات فالخ - (ج ١ / ص ٢)

(٢) دهمه وئیت ئه و مامؤستایه به وردی له م قسه یه ی شیخ ره بیع بکؤلئته وه، تا بؤی روون بیته وه كه ئه و خاله ی كه شیخ ره بیع لی ره دا ره خنه ی لی ده گری ئه وه یه كه فالخ ره بی ده لئیت: ئه وه ی بلئیت كه سیك جنیسی عه مه لیشى نه بیئت كافر نیه، ئه وه ئه و كه سه لای فالخ ره بی موافقه ی مورجئیه ی کردوو ه، بؤیه شیخ ره بیع وه ك خؤی دهفه رموئیت من له و قسه یه ره خنه ت لی ده گرم كه بلئیت ئه و زانایانه موافقه ی مورجئیه یان کردوو ه، بؤیه هه مان ره خنه یه كه ماموستایانی سه له فی له کوردستان له و ماموستایه ی ده گرن، چونكه ئه و مامؤستایه ده لئیت: شیخ ئه لبانی ئیرجائی تئدایه، هروهها موافقه ی مورجئیه ی کردوو ه!!!، چونكه شیخ ئه لبانی فه رمويه تی : کرداری لاشه له كه مالی ئیمان، نه ك صه تی ئیمان.

(٣) أسئلة وأجوبة على مشكلات فالخ - (ج ١ / ص ٢)

(٤) نصيحة أخوية إلى فالخ الحربي ص: ٣٦.

جورئته يان نه بووه که ئه م قسه يه بکه ن بهرام بهر به م ئيمامه، که ئه م
ماموستايه چه ندان گه نجی هه رزه کاری له سه ر ئه وه پاهیناوه که بلین
ئه لبانی وافق الإرجاء یان ئیرجائی تیدایه و موافقه ی مورجیئه ی کردووه له
بواری ئیمان و عه مه لدا!! .

وه ئایا ئه لبانی له ئیرجائه وه دوور تره یان ئیمامی شافیعی / که له
کاتی کدا شافیعی ده فه رمویت نوێژنه که ر ئه گه ر ئیمانی پێی هه بوو ئه وه کافر
نابیت هه رچه نده له کاتی شمشیر له ملدانیش په شیمان نه بیته وه هه ر به
موسولمانی ده مریت و له قه بهرستانی موسولمانان ده نیژریت!

به لام شیخ ئه لبانی ده فه رمویت: هه رکه سی به و حاله بیت ئه و به کافری
مردوووه نابیت له قه بهرستانی موسولمانان بنیژریت!، له کاتی کدا که سیش
نه یووتوه ئیمامی شافیعی ئیرجائی تیدایه.

وه ئایا ئه لبانی له ئیرجائه وه دوور تره یان ئیبن تهیمیه که له کاتی کدا
ئیبن تهیمیه ده فه رمویت خیلافمان له گه ل مورجیئه ی فوقه ها له فزیه و اتا
ته نها له زاراوهدایه، نه ک ناوه پۆک، به لام شیخ ئه لبانی ده فه رمویت:
خیلافمان حه قیقیه، نه ک له فزی؟!، له کاتی کدا که سیش له زانایانی ئیسلام
نه یووتوه ئیبن تهیمیه ئیرجائی تیدایه، یان موافقه ی مورجیئه ی کردوووه.

بیرورای ئه و مامۆستایه سه بارهت به سه له فیه کان

پرسیاری دووهم: ئایا وه لامت چیه بۆ قسه یه ی ئه و مامۆستا، که سه بارهت به تۆ و ئه و مامۆستایانه ی تروه ک مامۆستا عه بدولکه ریم و مامۆستا جومعه و مامۆستا خلیل و مامۆستا محسن و هاوشیوه کانیاں ده لیت: ((ئه وهتا وهره ته ماشا بکه، ... ئه وانیه فه همی مورجیه یان هه یه بوون به ئه هلی سوننه))؟! .

یان ده لیت: ((ئه وانیش به خویان ده لیین ئه هلی سوننه))؟! . که مه به ستی به ریزتانه ؟!

وه لام "م. عه بدوله تیف":

فه همی ئیمه جیاوانیه له فه همی شیخ ئه لبانی جا ئایا ئه و مامۆستایه راست ده کات له وه دا که وا دهرده خات: ئیمه فه همی مورجیه مان هه بیّت؟ هه رچه نده وا دیاره لای ئه و شته که یه کلابوته وه که ئیمه ی شوینکه وته ی شیخ ئه لبانی مورجیه یین، بۆیه له یه کیک له قسه کانیدا له گه ل ئه و برایه وتویه تی:

((ئه وانیش به خویان ده لیین ئه هلی سوننه))! .

وه وا دیاره گومانی هه یه له وه ی که ئیمه ئه هلی سوننه بین یان هه ر رازی نیه !

وه له وه لآمیدا ده لآیم به لآی سوپاس بۆ خوا شانازی به وه وه ده کهین، وه به فه زلآی خوای په روه دگاری ده زانین به سه رمانه وه و داواشی لآ ده کهین ئیستیقامه مان بداتآی له سه ر ئه م مه نه جه و ئاخیر خیرمان بکات، به لآم و دياره ئه و پازى نيه به وه ی که ئیمه به خۆمان ده لآیین ئه هلی سوننه، و دياره لای ئه و ئیمه مورجیئیهین وه کو له پیشتردا به ئاشکرا ده ری بری، هه روه ها یه کک له قوتابیه کانی ئه و مامۆستایه - که له ریز و خۆشه ویستی و چاکه هیچی ترم بۆی نه بووه - وتویه تی: ((گوناحه تۆ عه قیده یه کی ئیرجا بلآوبکه یته وه، واز له عه قیده ی ئه هلی سوننه بیئنی که ئیجماعی سه له فی له سه ره تۆش به ناوی عه قیده ی سه له ف بلآوی که یته وه. ده بی عه قیده ی سه له ف بلآو بکه ینه وه نه ک مورجیئیه که مامۆستا عبداللطیف بلآوی ده کاته وه))!!!.

ئه مه ش له به ر ئه وه ی که ئیمه زیده ره ویمان نیه له به کافردانانی پراعی و ره عیییه، وه نه شکه وتوینه ته داوی حه دداده کان و قوتبیه کانه و، وه ک سه فه ر حه والی و هاوشیوه کانی، که بیدعه ی "جنس العمل" یان داهینا بۆ تانه دان له سه له فیه کان!.

وه ک شیخ ره بیع له م باره یه وه ده فه رمویت: ((ولقد اخترعوا أصولاً لا علاقة لها بالكتاب والسنة لا من قريب ولا من بعيد، منها:

١- جنس العمل؛ وهو لفظ لا وجود له في الكتاب والسنة ولا خاصم به السلف ولا أدخلوه في قضايا الإيمان، اتخذوه بديلاً لما قرره السلف من أن العمل من الإيمان وأن الإيمان قول وعمل واعتقاد، يزيد بالطاعات وينقص بالمعاصي . وإذا أخذوا بهذا الكلام على مضض فلا يكفي عندهم أن يقول السلفي: الإيمان قول وعمل واعتقاد ويزيد وينقص حتى لا يبقى منه إلا مثقال ذرة وأدنى أدنى من مثقال ذرة كما نطقت به الأحاديث النبوية الصحيحة .

بل أوجبوا على الناس أن يقولوا: (حتى لا يبقى منه شيء) والذي لا يقول بهذه الزيادة فهو عندهم مرجئ غالٍ، وحتى ولو قالها بعض أهل السنة فهم عندهم مرجئة رغم أنوفهم !!

فعلى عقيدتهم هذه يكون حوالي تسعة وتسعون بالمائة من أهل السنة وأئمتهم مرجئة وإذا بُيِّن لهم خطورة تأصيلهم وفساده ازدادوا عناداً وحرباً على أهل السنة.

٢ - الذي لا يبدع من لا يكفر تارك جنس العمل فهو عندهم مرجئ غال رمزاً إلى تكفيره. وحتى وإن كَفَّر تارك جنس العمل فهو مرجئ عندهم لماذا ؟ . لأنهم قد فصلوا ثوب الإرجاء ليقمصوا به أهل السنة شاءوا أم أبوا !!»^(١).

(١) أنظر مقالاً بعنوان: هل يجوز أن يُرمَى بالإرجاء من يقول: إنَّ الإيمانَ أصلٌ والعملَ كمالٌ (فرغ) ؟ ص ٣-٤

بیرورای زنانیان سه‌بارہت بہ کہ مالی ئیمان

پرسیاری سییههه: ئهو مامۆستایه له ویاڕچه دهنگی یه دا نكۆلی ئه وه دهكات كه "کرداری لاشه نه كه مالی ئیمانە"، مهروه ما دهلێت: ((ئهووهیه مهسهلهی ئهلبانی لای ئهو عوله میانه، ئه ئین شیخ ئهلبانی ئه ئی کهماله "واتا عمه لی جهواریج" خۆرگه نه یوتایه کهماله، شیخ ره بیع ئه ئی(۱)، هه موویان، ئیستا بۆم باس کردی، ... به لام هه فوهیه کی(۲) وای که کردوو ده براری که مال، که ده لیت عمهل کهماله،)) پاشان پرسیارکه ر پیی ده لیت کرداری لاشه له که مالی ئیمانە، له به رامبه رد ا ئهو مامۆستایه به ریهرچی ده داته وه و ده لیت: ((ئهمه ت له کوپوه هیئا، پیوسته مراجعه ی عیلمه که ت بکه یته وه))، پاشان ئهو مامۆستایه پرسیاریک له پرسیارکه ر ده کات و ده لیت: ((ئیستا عمهل جزئه یان کهماله؟)).

(١) ئەو مامۆستايە لە زۆری رەخنەکانیدا لە شێخ ئەلبانی لە بواری ئیماندا، کە قسەیک دەکات، بۆ نمونە دەلێت : شێخ ئەلبانی ئیرجائی تێدایە، دەلێت شێخ رەبیعی و دەلێت وانا شێخ رەبیعی و تووویەتی ئەلبانی ئیرجائی تێدایە!!!، بۆیە لێرەدا زیاتر پشت بە قسەکانی شێخ رەبیع دەبەستم، تاوەکو روون بێتووە کە ئایا ئەو مامۆستایە راستە دەکات لە و قسانە ی دەیداتە پال شێخ رەبیع یان نا.

(٢) وانا زەلە و هەلە.

پرسپارکەر وه لّامی دهادته وه و دهفه رمویت: ((عه مه لی جه واریج که مالی ئیمانیه))، بۆیه ئه و مامۆستایه تورپ ده بیئت و ده لّیت: ((والله ی تینه گه یشتووی براکه م، والله هیچ عالمیک نیه وابلّیت)).

مهروه ما ده لّیت: ((حه تا شیخ ره بیع له کتابی ره سائل و فه تا واکانی به توندی رهدی ئه و قسه یه دهادته وه، ده لّی عه مه ل جزئی ئیمانیه، له باسی رهددانه وهی ئه وانه ی باسی عه مه ل ده که ن ده لّین عه مه ل شهرتی که ماله، ده لّیت: عه مه ل جزئی ئیمانیه، نابیئت بلییت عه مه ل شهرتی که ماله، حه تا له ناو کتابه کانیدا رهدی شیخ ئه لبانی دهادته وه که وتوویه تی شهرتی که ماله)).

به ریژت چی ده لّییت سه باره ت به م قسانه؟.

وه لّام "م. عه بدوله تیف":

بۆ وه لّامدانه وهی ئه م پرسپاره، پئویسته ئه و باسانه ی ئه و مامۆستایه وروژاندوویه تی، دابه شیان بکه یین بۆ چه ند خالّیک: **یه که م:** چه ند سه رنجیک له سه ر ئه و قسه ی که ده لّیت: ((عه مه ل جزئی ئیمانیه، نابیئت بلییت عه مه ل شهرتی که ماله)).

وه لّام: ده لّیم برای به ریژم هیچ پۆژیک وه له هیچ شوینیکدا شیخ ئه لبانی ئینکاری ئه وه ی نه کردووه که عه مه ل جوزئی ئیمانیه، به لکو کاتیکی که ئه و به ره په رچی ئه وانه ی داوه ته وه که عه مه ل له ئیمان ده رده که ن، له وانه یه من و تو هه ر نوژیژیشمان نه کرد بیئت، له به ر بچوکیمان، ئه و کاتانه ی که من و تو نه مان ده زانی سه له فیه ت چیه و ئیمان چیه، که چی ئه مپۆ تووی به ریژ دییت ره خنه ی لی ده گریت به ناحه ق له شتیکیدا که ئه و دووره لی، به لکو به پیچه وانه وه ته واوه، ئه وه ته نزیکه ی ۳۷ سال پیش ئه مپۆ له سالی ۱۳۹۴

هجري رهددي ئيمامي طحاوى داووته وه لهم قسه يهى: ((والإيمان هو الإقرار باللسان والتصديق بالجنان))::

فه رموو نه مه رهددي شيخ ئه لبانيه بيخوينه وه كه نوسيو يه تى: ((قلت: هذا مذهب الحنفية والماتريديّة خلافا للسلف وجماهير الأئمة كمالك والشافعي وأحمد والأوزاعي وغيرهم فإن هؤلاء زادوا على الإقرار والتصديق : العمل بالأركان . وليس الخلاف بين المذاهبين اختلافا صوريا كما ذهب إليه الشارح رحمه الله تعالى بحجة أنهم جميعا اتفقوا على أن مرتكب الكبيرة لا يخرج عن الإيمان وأنه في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه . فإن هذا الاتفاق وإن كان صحيحا فإن الحنفية لو كانوا غير مخالفين للجماهير مخالفة حقيقية في إنكارهم أن العمل من الإيمان لاتفقوا معهم على أن الإيمان يزيد وينقص وأن زيادته ونقصه بالمعصية مع تضافر أدلة الكتاب والسنة والآثار السلفية على ذلك وقد ذكر الشارح طائفة طيبة منها (ص ٣٨٤ - ٣٨٧) [٣٤٢ - ٣٤٤] ولكن الحنفية أصرروا على القول بخلاف تلك الأدلة الصريحة في الزيادة والنقصان وتكلفوا في تأويلها تكلفا ظاهرا بل باطلا ذكر الشارح (ص ٣٨٥) [٣٤٢] نموذجا منها بل حكى عن أبي المعين النسفي أنه طعن في صحة الحديث " الإيمان بضع وسبعون شعبة ... " مع احتجاج كل أئمة الحديث به ومنهم البخاري ومسلم في (صحيحيهما) وهو مخرج في " الصحيحة " (١٧٦٩) وما ذلك إلا لأنه صريح في مخالفة مذهبهم

ثم كيف يصح أن يكون الخلاف المذكور صوريا . وهم يجيزون لأفجر واحد منهم أن يقول: إيماني كيماي أبي بكر الصديق بل كيماي الأنبياء والمرسلين وجبريل وميكائيل عليهم الصلاة والسلام كيف وهم بناء على مذهبهم هذا لا يجيزون لأحدهم - مهما كان فاسقا فاجرا - أن يقول : أنا مؤمن إن شاء الله تعالى بل يقول : أنا مؤمن حقا والله عز وجل يقول : (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون . الذين

يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون . أولئك هم المؤمنون حقا) [سورة الأنفال : ٢ - ٤] (ومن أصدق من الله قيلا) [سورة النساء : ٢٢] وبناء على ذلك كله اشتطوا في تعصبهم فذكروا أن من استثنى في إيمانه فقد كفر وفرعوا عليه أنه لا يجوز للحنفي أن يتزوج بالمرأة الشافعية وتسامح بعضهم - زعموا - فأجاز ذلك دون العكس وعلل ذلك بقوله : تزيلا لها منزلة أهل الكتاب وأعرف شخصا من شيوخ الحنفية خطب ابنته رجل من شيوخ الشافعية فأبى قائلا : . . . لو لا أنك شافعي فهل بعد هذا مجال للشك في أن الخلاف حقيقي ؟ ومن شاء التوسع في هذه المسألة فليرجع إلى كتاب شيخ الإسلام ابن تيمية : " الإيمان " فإنه خير ما ألف في هذا الموضوع)).

وه ئه وهى كه ده ئيت : ((ناييت بلييت عه مهل شهرتى كه ماله)) .

ده ئيم براكه م به ستي شين له زاراهى (شهرت) بريتي نيه له وهى كه زانا ياني (أصول الفقه) م به ستيانه كه بريتيه (خارج الحقيقة والماهية) . به لكو هه مان م به ستي هيه ، كه شين ابن عثيمين هيه تي ، وهك ده فه رموييت : ((إذا دلّ الدليل على أن هذا العمل يخرج به الإنسان من الإسلام صار شرطاً لصحة الإيمان ، وإذا دلّ الدليل على أنه لا يخرج صار شرطاً لكمال الإيمان ، وانتهى الموضوع !

أما أن تحاول الأخذ والرد والتراجع ، ثم من خالفك قلت : هذا مرجئي . ومن وافقك أو زاد عليك رضيت عنه ، وإن زاد قلت : هذا من الخوارج ، وهذا غير صحيح))¹ .

هه رچه نده من ئيعتيقادم واه كه عه ملى جه واريح به شيكه له ناو ئيمان نهك له ده ره وهى ئيمان به لام له گه لئ وه شدا گوماني خراپ نابه م به زانا يانمان كه وشه ي شهرتيان به كار هيئاوه .

1 من كتابه شرح الأربعين النووية ص ٣٣٧-٣٣٨

دووهم: ئايا راسته هيچ زانايهك نه يفه رمووه كردارى لاشه له كه مالى ئيمان، بهلكو دهبيت بو تریت جزئی ئیمان، وهك ئه و مامۆستایه فه رمووی: ((والله چوو: تینه گه یشتوی براکه م، والله هيچ عالمیک نيه وابلئت)).

وهلام: ئه م مامۆستایه له دوو شتدا بهههله دا چوو:

أ- واده زانییت كه كه مال و جوزء دوو شتی پیچه وانه ی یه کترین كه ئه وهش ههله یه چونكه جوزء و به شه کانی ئیمان هه ندیکیان جوزئی صححه تن وه هه ندیکیشیان جوزئی كه مالن، كه وابوو جوزء دابهش دهبیت بۆ جوزئی كه مال و صححه ت.

ب- له وه شتدا بهههله دا چوو، كه دهلیت هيچ عالمیک نيه بلیت عه مه ل له كه مالى ئیمان، چونكه وهك زانیمان شیخ ئه لبانی و شیخ ره بیع و شیخ ئیبن عوسه یمین وشه ی كه مالیان به کاره ی ناوه بۆ عه مه ل، كه وابوو پیویسته كه فاره تی سوینده كه ی بدات.

بۆیه لیردها وته ی زۆریکی تر له زانیان نه قل ده کهین كه شیخ ره بیع له نامیلکه ی به ناو نیشان: "هل يجوز أن يُرمى بالإرجاء من يقول: إِنَّ الْإِيمَانَ أَصْلُ وَالْعَمَلَ كَمَالٌ (فرع)؟"، نه قلای کردووه.

له و نامیلکه یه دا شیخ ره بیع وته ی چهندها زانای نه قل کردووه كه فه رمو یانه كردارى لاشه له كه مال و فه رع ی ئیمان، وه ئیمان ئه صل و فه رع ی هه یه، له و زانیانه ی كه شیخ ره بیع له م باره یه وه قسه ی لی نه قل کردووه شیخ ئیسلام ابن تیمیه یه، كه سه باره ت به ئیمان فه رمو یه تی: « وهو مركب من أصل لا يتم بدونه، ومن واجب ينقص بفواته نقصاً يستحق صاحبه العقوبة، ومن مستحب يفوت بفواته علو الدرجة، فالناس فيه ظالم لنفسه ومقتصد وسابق، كالخج وكالبدن والمسجد وغيرها من الأعيان، والأعمال والصفات، فمن سواء أجزائه ما إذا ذهب نقص عن الأكمل ومنه ما نقص عن الكمال، وهو ترك الواجبات أو فعل المحرمات، ومنه ما نقص ركنه وهو ترك

الاعتقاد والقول، الذي يزعم المرجئة والجهمية أنه مسمى فقط، وبهذا تزول شبهات الفرق، وأصله القلب وكماله العمل الظاهر، بخلاف الإسلام فإن أصله الظاهر، وكماله القلب»^(١).

پاش نه قلّ كردنى ئه م قسه يه شیخ ره بیع ته علیق ده دات له قسه كه ی شیخ الاسلام ابن تیمیه و ده فهرمویت: « ففی هذا النص جعل الشيخ الإسلام للإيمان معنيين أصلاً وفرعاً و أشار إلى كون العمل كمالاً للإيمان بقوله " فمن سواء أجزائه ما إذا ذهب نقص عن الأكمل ومنه ما نقص عن الكمال وهو ترك الواجبات أو فعل المحرمات إلخ وأكد هذا التقرير بقوله عن الإيمان: "وأصله القلب وكماله العمل الظاهر .

وقال عن الفرق بينه وبين الإسلام: " (بخلاف الإسلام) فإن أصله الظاهر، وكماله القلب".

فماذا يقول المتطفلون على علوم الإسلام وعقائده في هذا الإمام الجهيد وفي تقريره هذا عن الإيمان والعمل؟!؟»^(٢).

هه روه ها وته يه كى ترى شیخی ئیسلام ابن تیمیه نه قلّ ده كات كه فه رموویه تی: «والدين القائم بالقلب من الإيمان علمًا وحالًا هو الأصل، والأعمال الظاهرة هي الفروع، وهي كمال الإيمان.

فالدين أول ما يبنى من أصوله ويكمل بفروعه، كما أنزل الله بمكة أصوله من التوحيد والأمثال التي هي المقاييس العقلية، والقصص، والوعد، والوعيد، ثم أنزل بالمدينة — لما صار له قوة — فروع الظاهرة من الجمعة والجماعة، والأذان والإقامة، والجهاد، والصيام، وتحريم الخمر والزنا، والميسر وغير ذلك من واجباته ومحرماته.

(١) مجموع الفتاوى (٦٣٧/٧).

(٢) هل يجوز أن يُرمى بالإرجاء من يقول: إن الإيمان أصل والعمل كمال (فرع) ؟ ص ١٢

فأصوله تمد فروعها وتثبتها، وفروعها تكمل أصوله وتحفظها، فإذا وقع فيه نقص ظاهر فإنما يقع ابتداء من جهة فروعها؛ ولهذا قال صلى الله عليه وسلم: (أول ما تفقدون من دينكم الأمانة، وآخر ما تفقدون من دينكم الصلاة)^(١).

پاشان به هه مان شیوهی پیشوو شیخ ره بیع ته علیق له قسه که ی ئیبن تهیمییه ده دات و ده فه رمویتی: «صرح شیخ الإسلام هنا بأن الإيمان هو الأصل والأعمال الظاهرة هي الفروع وهي كمال الإيمان وأن أصوله تمد فروعها وتثبتها وأن فروعها تكمل أصوله»^(٢).

هه روه ها شیخ ره بیع وتهیه کی تر له ئیبن تهیمییه وه نه قلّ ده کات که شیخی ئیسلام فه رموویه تی: «والدين القائم بالقلب من الإيمان علماً وحالاً هو "الأصل" والأعمال الظاهرة هي "الفروع" وهي كمال الإيمان»^(٣).

پاشان شیخ ره بیع له و نامیلکه یه دا وتهی نۆرێک له زانایانی سه له ف له م باره یه وه نه قلّ ده کات وه ک ئیمام "ابن القيم" و "ابن رجب" و "عبد الرحمن بن ناصر السعدي" و "عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ" و "سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب" و "عبد الرحمن بن حسن"، له کۆتایی نامیلکه به نرخه که یه دا ده فه رمویتی: «وحاصل ما دلّ عليه الكتاب والسنة وكلام الأئمة أن للإيمان أصولاً وفروعاً وكمالاً وأن الإيمان كالشجرة الطيبة لها أصل وفروع وثمرات وتلك الفروع والثمار من تلك الشجرة.

فأين هذا المذهب الأصيل القائم على الكتاب والسنة وآمن به أساطين الأمة من مذهب الإرجاء الذي لا يعتبر العمل من الإيمان وأنه لا يزيد ولا ينقص، أي أنه

(١) مجموع الفتاوى (١٠/٣٥٥-٣٥٦).

(٢) هل يجوز أن يُرمَى بالإرجاء من يقول: إن الإيمان أصل والعمل كمال (فرغ) ؟ ص ١٢.

(٣) مجموع الفتاوى (١٠/٣٥٥).

ليس من شجرة الإيمان، وأهل السنة يعتبرون العمل من الإيمان وفرع وكمال
للإيمان ومن شجرة الإيمان»^(١).

بۆیه نازانم دواى ئهم قسه به نرخانه له لایهه ئهم زانا به رزانه وه، ئهم
مامۆستایه هه لۆیستی چی ده بیئت، وه ئایا له وه په شیمان ده بیته وه که
نکوئی لی ده کات و به هه له ی ده زانیئت له وه ی: ئه و که سه ی بلئیئت کرداری
لاشه له که مال و فهرعی ئیمان، پاشان چۆن له رووی دئیت بلئیئت ئه وه ی من
ده لئیم قسه ی شیخ ره بیعه ؟، چونکه هه موو ئه و قسانه ی له و زانیانه وه
نه قل کرا، له و نامیلکه ی شیخ ره بیعه وه وهر گیراوه که باس کرا، بۆیه ئه و
مامۆستایه ده توانیئت بیخوینیته وه تاوه کو حقی بۆ ده رکه وئی.

سپههم: ئایا راسته من وتبیتم: نه خیر قسه ی شیخ ره بیعیش نا؟
ده لئیم: [سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ] [النور: ١٦]، چونکه پای من جیاواز
نیه له و پایه ی شیخ ره بیع و شیخ ئه لبانیس هه یانه. وه منیش به شوین
ئه واند که سیک به کافر دانانیم که پوکنی یه که می ئیسلامه تی هه بیئت به
بیروباوه ری دله وه !.

که و ابوو پیویسته مه نه هه جی سه له ف و مه نه هه جه گومراکانی مورجیه و
خه واریجیش رۆن بکه ینه وه ئهم باره یه وه بۆ ئه وه ی راستیه کان نه شیوینرین:

مسمی الإيمان ومنزلة الأعمال فيه والردّ على المرجئة الجفاة والمعتزلة الغلاة

(١) هل يجوز أن يُرمى بالإرجاء من يقول: إن الإيمان أصل والعمل كمال (فرع)؟ ص ٣٢.

إن الناس تنازعوا قديما في الأسماء والأحكام أي: أسماء الدين مثل : مؤمن ومسلم وكافر وفاسق وفي أحكام هؤلاء في الدنيا والآخرة، والخلاف فيها أول خلاف حدث في مسائل الأصول.

وهذه مذاهب السلف والخلف في مسمى الإيمان وحدّه ومنزلة العمل منه، وحكم تخلف عمل الجوارح كله أو بعضه وأثر ذلك على الإيمان:

أولا: مذهب جمهور السلف من أهل السنة والجماعة من الصحابة ومن سلك سبيلهم كالأئمة الثلاثة وغيرهم فهم يقولون: إن الإيمان يتركب من اعتقاد القلب وقول اللسان وعمل الجوارح لا يجزئ أحدها عن الآخر، والأعمال كلها من الإيمان، لأن الإيمان اسم لجميع العقائد الدينية والأعمال القلبية والبدنية، إلا أنهم يرون أن الكبائر — عدا نواقض الإسلام —، أو ترك عمل الجوارح — أو عدا الصلاة على رأي جماعة من السلف — ليس بكفر، وأن صاحبه لا يخلد في النار، كما تواترت بذلك النصوص في الكتاب والسنة. وهذا أصح الأقوال.^(١)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله تعالى: ((من أصول أهل السنة والجماعة: أن الدين والإيمان قول وعمل: قول القلب واللسان، وعمل القلب واللسان والجوارح، وأن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، وهم مع ذلك: لا يكفرون أهل القبلة بمطلق المعاصي والكبائر، كما يفعله الخوارج)).^(٢)

وقال: ((ثم هو — يعني الإيمان — في الكتاب بمَعْنَيْنِ: أَصْلٌ وَفَرْعٌ وَاجِبٌ فَالْأَصْلُ الَّذِي فِي الْقَلْبِ وَرَاءَ الْعَمَلِ فَلِهَذَا يُفَرَّقُ بَيْنَهُمَا بِقَوْلِهِ: { آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ } [البينة: ٧] والذي يجمعهما كما في قوله: { إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ } [الأنفال: ٢]، و { لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ } [التوبة: ٤٤]. وحديث الحياء، وَفَدَّ عَبْدُ الْقَيْسِ، وَهُوَ مُرَكَّبٌ مِنْ أَصْلٍ لَا يَتِمُّ بِدُونِهِ وَمِنْ وَاجِبٍ يَنْقُصُ بِفَوَاتِهِ نَقْصًا يَسْتَحِقُّ صَاحِبُهُ الْعُقُوبَةَ وَمِنْ مُسْتَحَبٍّ يَفُوتُ بِفَوَاتِهِ عُلوُّ الدَّرَجَةِ، فَالنَّاسُ فِيهِ

(١) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للإمام اللالكائي - (١ / ١٧٦)

(٢) العقيدة الواسطية - (١ / ٢٤)، و مجموع الفتاوى - (٣ / ١٥١)

ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمُقْتَصِدٌ وَسَابِقٌ...فَمِنْ سَوَاءِ أَجْزَائِهِ مَا إِذَا ذَهَبَ نَقْصٌ عَنِ الْكَامِلِ وَمِنْهُ مَا نَقَصَ عَنِ الْكَمَالِ وَهُوَ تَرْكُ الْوَاجِبَاتِ أَوْ فِعْلُ الْمُحَرَّمَاتِ وَمِنْهُ مَا نَقَصَ رُكْنُهُ وَهُوَ تَرْكُ الْإِعْتِقَادِ وَالْقَوْلِ : الَّذِي يَزْعُمُ الْمُرْجئةَ وَالْجَهْمِيَّةَ أَنَّهُ مُسَمَّى فَقَطْ وَبِهَذَا تَزُولُ شُبُهَاتُ الْفِرَقِ . وَأَصْلُهُ الْقَلْبُ وَكَمَالُهُ الْعَمَلُ الظَّاهِرُ بِخِلَافِ الْإِسْلَامِ فَإِنَّ أَصْلَهُ الظَّاهِرُ وَكَمَالَهُ الْقَلْبُ^(١).

وثانيا: مذاهب الخلف المخالفين لمذهب السلف في هذا الباب وهم صنفان على طريفي نقيض بالجملة ، وعند التفصيل فرق عديدة^(٢):

(الصنف الأول): الغلاة المُفَرِّطون، وهم فرقتان: الخوارج والمعتزلة، والإيمان عندهم كما هو عند أهل السنة والجماعة : قول وعمل واعتقاد ، إلا إنهم خالفوهم بقولهم : إن تارك بعض العمل الواجب — آحاده — أو مرتكب الكبيرة لم يبق في قلبه شيء من الإيمان وهو مخلد في الآخرة في النار، واختلفوا في اسمه في الدنيا ، فقالت الخوارج : هو كافر ، وقالت المعتزلة للخوارج: ننازعكم في الاسم فلا نسماه كافرا بل نقول هو فاسق لا مؤمن ولا مسلم ولا كافر ننزله منزلة بين المنزلتين. فظهر أن هذا الصنف يزيلون مطلق الإيمان من أصله بسبب زوال عمل الجوارح، ويرون خلوده في نار جهنم على التأبيد.

(الصنف الثاني): الجُفأة المُفَرِّطون، وهم فرق المرجئة:

(الفرقة الأولى): الجهمية، والإيمان عندهم: هو المعرفة فقط دون تصديق القلب و قول اللسان وعمل الجوارح، فلو لم يصدق بقلبه وينطق بلسانه ويعمل بجوارحه فهو مؤمن إذا عرف بقلبه لأن هذه الثلاثة غير داخلية في الإيمان، ولازم ذلك عندهم إيمان إبليس وفرعون وأبي جهل لأنهم عرفوا الله ، وقد سلك بعض الأشاعرة هذا المذهب بأن الإيمان هو المعرفة.

(١) كتاب الإيمان الأوسط لابن تيمية رحمه الله - (ج ١ / ص ٢٥٠، و مجموع الفتاوى - (ج ٧ / ص ٦٣٧)
(٢) ينظر: شرح الطحاوية- ط الأوقاف السعودية ١/٣١٥، وأقوال ذوي العرفان في أن أعمال الجوارح داخلية في مسمى الإيمان (١/٢٤).

(الفرقة الثانية): الكرامية، والإيمان عندهم: قول باللسان دون تصديق القلب أو عمل الجوارح ، فمن تكلم به فهو مؤمن كامل الإيمان؛ لأن الإيمان عندهم لا يتبعض، لكنهم لا ينكرون وجوب التصديق بل عندهم من كان مقرأً بلسانه مكذباً بقلبه فهو منافق خالد في النار في الآخرة.

(الفرقة الثالثة): الماتريديّة والأشاعرة، والإيمان عندهم: مجرد تصديق القلب دون عمله وعمل الجوارح ودون قول اللسان. لكنهم يقولون: إن للإيمان لوازم إذا ذهبت دل على عدم تصديق القلب.

(الفرقة الرابعة): وهم مرجئة الفقهاء وهم أبو حنيفة وأصحابه ومنهم ابن عطية، وهم أقرب الطوائف إلى السلف، والإيمان عندهم: قول باللسان واعتقاد بالقلب دون عمل الجوارح، ولذا فالإيمان عندهم لا يزيد ولا ينقص. قال المهراس: ((وأما الإرجاء الذي نسب إلى بعض الأئمة من أهل الكوفة ؛ كأبي حنيفة وغيره ، وهو قولهم : إن الأعمال ليست من الإيمان ، ولكنهم مع ذلك يوافقون أهل السنة على أن الله يعذب من يعذب من أهل الكبائر بالنار ، ثم يخرجهم منها بالشفاعة وغيرها ، وعلى أنه لا بد في الإيمان من نطق باللسان ، وعلى أن الأعمال المفروضة واجبة يستحق تاركها الذم والعقاب؛ فهذا النوع من الإرجاء ليس كفراً، وإن كان قولاً باطلاً مبتدعاً؛ لإخراجهم الأعمال عن الإيمان))¹.

فظهر مما سبق أن الصنف الثاني وهم المرجئة والجهمية: يشبّثون الإيمان الكامل المطلق لمن اعتقد وأقر وإن تخلف جميع الأعمال الباطنة والظاهرة، وعمل الجوارح كله.

وأما أهل السنة فهم الوسط بين الصنفين المتناقضين فيمن تخلف عمل جوارحه كله أو بعضه لأنهم ينفون إيمانه باعتبار كماله الواجب ويثبتون له الإيمان باعتبار أصله، فلا يسلبونه مطلق الإيمان أي الإيمان بالكُلِّيَّة كما تقوله الخوارج والمعتزلة،

(1) شرح العقيدة الواسطية (١ / ٢٤٧)

ولا يُعطونه الإيمان المطلق أي الكامل، كما تقوله المرجئة، وإنما يسمّونه مؤمناً فاسقاً أو مؤمناً ناقص الإيمان، أو إنما يُقال: "مؤمن بإيمانه، فاسق بكبيرته" ^(١).

وقال رحمه الله: ((يقول جمهور السلف وأهل الحديث: أن من ترك واجبا من واجبات الإيمان الذي لا يناقض أصول الإيمان فعليه أن يجبر إيمانه إما بالتوبة؛ وإما بالحسنات المكفرة. فالكبائر يتوب منها والصغائر تكفرها الصلاة والصيام والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فإن لم يفعل لم يحبط إيمانه جملة. وأصلهم أن الإيمان يتبعض فيذهب بعضه ويبقى بعضه كما في قوله عليه الصلاة والسلام { يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان } ولهذا مذهبهم أن الإيمان يتفاضل ويتبعض هذا مذهب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم. وأما الذين أنكروا تبعضه وتفاضله كأنهم قالوا: متى ذهب بعضه ذهب سائرته ثم انقسموا قسمين: فقالت الخوارج والمعتزلة: فعل الواجبات وترك المحرمات من الإيمان فإذا ذهب بعض ذلك ذهب الإيمان كله فلا يكون مع الفاسق إيمان أصلا بحال)) ^(٢).

وقال: ((ومع أن الإيمان المطلق مركب من الأقوال والأعمال والاعتقادات؛ فهي ليست كلها بدرجة واحدة؛ بل العقائد أصل في الإيمان، فمن أنكر شيئا مما يجب اعتقاده في الله أو ملائكته أو كتبه أو رسله أو اليوم الآخر أو مما هو معلوم من الدين بالضرورة؛ كوجوب الصلاة، والزكاة، وحرمة الزنا والقتل... إلخ؛ فهو كافر، قد خرج من الإيمان بهذا الإنكار)) ^(٣).

فعند أهل السنة الطاعات كلها إيمان غير أنه لا يكفر بترك العمل، إلا إذا ترك عمل القلب أيضا فإنه حينئذ يرتفع عنه مطلق الإيمان، وأما ترك العمل الظاهر —

(١) ينظر: إعانة المستفيد بشرح كتاب التوحيد - (٢ / ١٣٠).

(٢) مجموع الفتاوى - (١٨ / ٢٧٠).

(٣) شرح العقيدة الواسطية - هراس - (١ / ٣١٨).

عدا الصلاة — فلا يزول به مسمى الإيمان، وهو مطلق الإيمان. لكن يزول الإيمان المطلق، أي الإيمان الكامل، فينقص إيماء المرء بحسب ما تركه من العمل.

**به لگه له سهر ئه وهی که موسلمان به نه کردنی ته نها
کرده وهی لاشه به مه رجی ئیمانی پی هه بیّت، کافر
نابیّت:**

یه که میان: به لگه ی نه قلی له قورئان و سونه ت :

١. [إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ] [النساء

: ٤٨].

٢. أنس بن مالك قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول ((قال الله يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان فيك ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي يا ابن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة)) سنن الترمذي - (٥ / ٥٤٨) قال الشيخ الألباني : صحيح.

٣. { وَالْعَصْرِ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ (٣) } واستدل بعض الطوائف بالآية على أن مرتكب الكبيرة مخلد لأنه لم يستثن من الخسران الا الذين آمنوا الخ والصواب هو ان غير المستثنى في خسر لا محالة اما بالخلود ان مات كافرا غير نؤمن واما بالدخول في النار ان مات عاصيا غير عامل الصالحات لم يغفر له، واما بفوات الدرجات العالية ان غفر ، وأن من لم يأت بالوصف الرابع يحصل له الخسران بحسبه، وأن من لم يأت بالوصفين الثالث الرابع يحصل له خسران أكبر ممن سبق، وأن من لم يأت بالأوصاف الثلاث الأخيرة يحصل له خسران أكبر ممن سبق ، و أما من لم يأت بالأوصاف الأربع فيحصل له خسران تام كامل ولا يبقى له ربح ولا نجاة من النار أبدا. وكذلك تدل السورة على أنه يمكن أن تذهب الخصال الثلاث الأخيرة وتبقى الخصلة الأولى التي هي الإيمان والمراد أصله لا كماله.

٤. [يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا] [الأنعام: ١٥٨] دلت الآية على أنه يمكن أن يوجد الإيمان وإن لم يوجد معه كسب الخير.

يقول العلامة السفاريني: في (لوامع الأنوار البهية) (٢ / ١٣٤): ((من تحقق اتصافه بالإيمان الشرعي من قبل ذلك الوقت واستمر إيمانه إلى طلوع الشمس من مغربها فهو لا يخلو:

● إما أن يكون مؤمنا مقيما على المعاصي لم يكسب في إيمانه خيرا

● أو مؤمنا مخلطا

● أو مؤمنا تائبا عن المعاصي كاسباً في إيمانه خيراً ما استطاع ،

(فالأول) ينفعه الإيمان السابق المجرد من الأعمال لأصل النجاة فلا يخلد في النار وإن دخلها بذنوبه، فالإيمان السابق ينفعه وينفعه الإيمان يومئذ أيضاً لأنه نور على نور ولكن لا تنفعه التوبة عن المعاصي ولا يقبل منه حسنة يعملها بعد ذلك .

(والثاني) ينفعه إيمانه السابق لأصل نجاته ، وينفعه ما قدمه من الحسنات لدرجاته ، وينفعه إيمان يومئذ أيضاً لما مر ولكن لا تنفعه توبة حينئذ من التخليط ولا حسنة يعملها بعد ذلك ما لم يكن عملها من قبل واستمر على عملها من نحو صلاة وقراءة وذكر كان يعملها .

(والثالث) ينفعه إيمانه السابق لأجل نجاته ، وتنفعه أعماله السابقة الصالحة لدرجاته ، وينفعه إيمانه ذلك اليوم أيضاً ، وينفعه ما يعملها بعد ذلك من الحسنات التي سبق منه أمثالها .

وهذا التفصيل مما دلت عليه الآية الكريمة وبينته الأحاديث الواردة في تفسير قوله تعالى : ({ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا }))

٥- عَنْ نَافِعٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ تَحُجَّ عَامًا وَتَعْتَمِرَ عَامًا وَتَتْرُكَ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَدْ عَلِمْتَ مَا رَغِبَ اللَّهُ فِيهِ قَالَ يَا ابْنَ أَحْيٍ: ((بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ:

● إِيْمَانٌ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ

● وَالصَّلَاةُ الْخَمْسُ

● وَصِيَامَ رَمَضَانَ

● وَأَدَاءُ الزَّكَاةِ

● (وَحَجٌّ) صحيح البخاري — حسب ترقيم فتح الباري - (٦ / ٣٢)

ئەم ھەدىسە بەلگەيە لەسەر ئەو ھى ھە مومكىنە ھە سىڭ يە ھە م روكنى
ھە بىت تا يىنچە م ئەو ھە موسولمانى تەواو ھە ىن شاء اللھە.

وہ کہ پیئنجہم پوکنی نہ ما ئہ وہ ہر ئیماندارو موسولمانہ بہ لام
ئیسلامہ تیہ کہ ی نوقصانہ

وہ کہ چوارہم و پینجہم پوکنی نہ ما ئوہ ہر ئیماندارو موسولمانہ
 بہ لام ئیسلامہ تیہ کہ ی زیاتر نوقصانہ.

وہ کہ سیّہم وچوارہم و پینجہم پوکنی نہ ما ئوہ ہر ئیماندارو
موسولمانہ بہ لام ئیسلامہ تیہ کہ ی زیاتر نوقصانہ .

وہ کہ دوہم و سیئہم و چوارہم و پینجہم پوکنیشی نہ ما ئوہ ہر ئیماندارو ئیسلامہ چونکہ یہ کہم پوکن بریتی بوو لہ (إِيْمَانٍ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ) بہ لام ئیسلامہ تیہ کہ ی زیاتر نوقصانہ .

وہ ہر وہاں ہم فرمودہ یہ بہ لگہ یہ لہ سر ئوہی کہ لہ سونہ تدا
ہاتوہ مہ بہ ست لہ ئیمان ئوہ صلی ئیمان بیّت کہ بیرویاوہری ناو دلّ

وشایه تمانی زمان دهگریته وه بی ئه وهی عه مه لی جه واریحیشی له گه ل بیّت وهك لیّره دا ئیمانی دل به پوکنیک هاتوو، وه نوێژیش که کرده وهی لاشه یه به پوکنیکی تر.

وه هه روه ها رای زۆریك له زانایان ئه وه یه که به ئه نجام نه دانی چوار پوکنه عه مه لیه که موسولمان کافر نابیت وه ئیسلامیش پینج پوکنه که واته به س یه که م پوکن بمینیت مروّف کافر نابیت، چونکه یه که م پوکن خووی به ته نها بریتیه (ایمان بالله ورسوله)

وه هه روه ها ئه گه ر پیاویه ته کانی تری ئه م فه رموده ی پوکنه کانی ئیسلام سه یر بکه ین که بریتین له :

عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ -صلى الله عليه وسلم- قَالَ « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسَةٍ عَلَى أَنْ يُوحَّدَ اللَّهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَصِيَامِ رَمَضَانَ وَالْحَجِّ ». صحيح مسلم — (١ / ٣٤)

« بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ عَلَى أَنْ يُعْبَدَ اللَّهُ وَيُكْفَرَ بِمَا دُونَهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَحَجِّ الْبَيْتِ وَصَوْمِ رَمَضَانَ ». صحيح مسلم — (١ / ٣٤)

« بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَحَجِّ الْبَيْتِ وَصَوْمِ رَمَضَانَ ». صحيح مسلم — (١ / ٣٤)

وه گشت پیاویه ته کان کۆ بکه ینه وه ئه وه پاستیه کمان بۆ ده رده که ویت سه باره ت به پوکنی یه که م ئه ویش ئه وه یه که پوکنی یه که م به ته نها بی چوار پوکنه کانی تری ئیسلامه تیش بریتیه له :

(ایمان بالله ورسوله) و (أَنْ يُوحَّدَ اللَّهُ) و (أَنْ يُعْبَدَ اللَّهُ وَيُكْفَرَ بِمَا دُونَهُ) و (شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ)

که واته تهنه شایه تمانیکی هه لقولاو له بیروباوه پری دله وه ئه صلی ئیمان دادمه زینیت و مرقی پی به موسولمان داده نیت، وه له م فهرمودانه دا ده رکهوت!! .

وه دواي ئه مه ئه گهر هیچ کرده وهی تریشی نه بیت - به مه رجی له ئینکاریه وه نه بیت - ئه وه ئه م ئه ندازه یه که مرقی پی دیته ناو دینی ئیسلام ئه وه به سه بۆ مانه وهی به موسولمانیتی مه گهر کاریک بکات که هه لوه شینه ره وهی ئیسلامه تیه که ی بیت.

وهک ئیمام القاسم بن سلام ده فهرموی له: (الإيمان) (١/٧٩): ((فكذلك هذه الذنوب التي ينفي بها الإيمان، إنما أحبطت الحقائق منه الشرائع التي هي من صفاته ، فأما الأسماء فعلى ما كانت قبل ذلك ، ولا يقال لهم إلا : مؤمنون)).

٦- ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَوْمًا بَارِزًا لِلنَّاسِ إِذْ أَتَاهُ رَجُلٌ يَمْشِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِيمَانُ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَلِقَائِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ الْآخِرِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ ، وَلَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ)) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان - (١ / ٥) ئه م فهرموده یه به لگه یه له سه ر دوو شت:

یه که م: الإیمان بریتیه له وهی که پیغه مبه ره ﷺ باسی کرد: (أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَلِقَائِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ الْآخِرِ).

دووه م: روکنی یه که می ئیسلامه تی که شایه تمانه ، هه رکه سی به بیروباوه ره وه ببیت له گه ل ئه و ئیمانیه که له خالکی یه که مدا باسکرا، ئه وه عیباده تی خوای، چونکه له م ریوایه ته دا روکنی یه که م به م شیوه یه ده ربپردرا (الإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ ، وَلَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا، وتقيم...).

كهواته ئه و كه سانهى كه واگومان ده بهن كه ههركه سى عه مه لى جه وارىحى نه بىت ئه وه حوكمى (المعرض) و پشت هه لكر دوى ههيه له خوا وه به مهش كافر بووه ، ئه وه ئه و كه سه به هه لداچووه چونكه پيغه مبه رى خوا ته نها شايه تمانى به وه ته فسير كرد كه برىتیه له عیبادەتى خواو شهريك بۆ قه رار نه دانى، وه دواى ئه وه باسى پوكنه عه مه ليه كانى جه وارىحى كرد وهك نوێژ و پۆژوو...

٧- (أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مِنْ نَفْسِهِ وَمَالِهِ إِلَّا بِحَقِّهِ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (١/١١).

وأخرج الإمام أبو إسماعيل الأنصاري الهروي في ذم الكلام ٢٨٣/٤ عن الشافعي قال: سئل مالك عن الكلام والتوحيد ، فقال مالك (محال أن يظن النبي صلى الله عليه وسلم ، انه علم أمته الاستنجاء ولم يعلمهم التوحيد ، والتوحيد ما قاله النبي صله الله عليه وسلم) (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله إلا الله) فما عصم به المال والدم حقيقة التوحيد). وينظر: الذهبي في سير الأعلام ٢٦/١٠.

٨- عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السُّلَمِيِّ قَالَ: (وَكَاثَتْ لِي جَارِيَةٌ تَرَعَى غَنَمًا لِي قَبْلَ أَحَدٍ وَالْجَوَانِيَّةُ فَاطَّلَعَتْ ذَاتَ يَوْمٍ فَإِذَا الذِّيبُ قَدْ ذَهَبَ بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِهَا وَأَنَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي آدَمَ آسَفُ كَمَا يَأْسِفُونَ لَكُنِّي صَكَّكْتُهَا صَكَّةً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - فَعَظَّمْ ذَلِكَ عَلَيَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُعْتِقَهَا قَالَ « أَتَنِي بِهَا ». فَأَتَيْتُهَا بِهَا فَقَالَ لَهَا: « أَأَيْنَ اللَّهُ ». قَالَتْ فِي السَّمَاءِ. قَالَ « مَنْ أَنَا ». قَالَتْ أَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ. قَالَ « أُعْتِقَهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ ». صحيح مسلم — (٢ / ٧٠).

ولم يسألها عن أعمال الجوارح!!

قال الإمام الصابوني (ت ٥٤٤٩هـ) في [عقيدة السلف وأصحاب الحديث/ص: ٢٧]: ((وإمامنا أبو عبد الله الشافعي احتج في كتابه "المبسوط" في مسألة إعتاق الرقبة المؤمنة في الكفارة وأن الرقبة الكافرة لا يصح التكفير بها بخبر { معاوية بن الحكم وأنه أراد أن يعتق الجارية السوداء عن الكفارة ؛ وسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن إعتاقه إياها فامتنحها ليعرف أنها مؤمنة أم لا فقال لها : أين ربك؟ فأشارت إلى السماء فقال : أعتقها فإنها مؤمنة } فحكم بإيمانها لما أقرت أن ربها في السماء وعرفت ربها بصفة العلو والنفوذية)).

وقال الشيخ ربيع في (شرح عقيدة السلف أصحاب الحديث): ((الرسول قال: مؤمنة، أي إيمان؟! هل الإيمان الكامل؟ الجواب : لا، وإنما الإيمان الظاهر الذي تبني عليه الأحكام)).

قال شيخ الاسلام في (مجموع الفتاوى) - (٧ / ٢١٥): ((والمقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أخبر عن تلك الأمة بالإيمان الظاهر الذي علقته به الأحكام الظاهرة وإلا فقد ثبت عنه أن سعدا لما شهد لرجل أنه مؤمن قال : " أو مسلم " وكان يظهر من الإيمان ما تظهره الأمة وزيادة فيجب أن يفرق بين أحكام المؤمنين الظاهرة التي يحكم فيها الناس في الدنيا وبين حكمهم في الآخرة بالثواب والعقاب ؛ فالمؤمن المستحق للجنة لا بد أن يكون مؤمنا في الباطن باتفاق جميع أهل القبلة)).

وقد يعترض معترض بأن هذا الحديث مما استدل به المرجئة والكلابية وقد رد العلماء على استدلالهم!

فأقول: نعم لا يصح الاستدلال به على إثبات الإيمان الواجب والكامل، أما على إثبات أصل الإيمان فلا إشكال وقد استدل به النبي على إثبات إيمان الجارية فكيف لا يصح لنا الاستدلال به؟!

والجهمية استدلووا به على أن الإيمان كله أصله وفرعه هو القول دون الاعتقاد والعمل والكلائية استدلووا به على أن الإيمان كله أصله وفرعه هو القول والتصديق فقط وأنه كاف للفوز بالجنة والنجاة من النار كما ذكر شيخ الاسلام في: مجموع الفتاوى-(٢٠٩/٧): ((قلت : وأما احتجاجهم بقوله للأمة " {أعتقها فإنها مؤمنة} " فهو من حججهم المشهورة وبه احتج ابن كلاب وكان يقول: الإيمان هو التصديق والقول جميعا فكان قوله أقرب من قول جهم وأتباعه وهذا لا حجة فيه ؛ لأن الإيمان الظاهر الذي تجري عليه الأحكام في الدنيا لا يستلزم الإيمان في الباطن الذي يكون صاحبه من أهل السعادة في الآخرة)).

٩- قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن الله سيخلص رجلا من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل مد البصر ثم يقول له : أتذكر شيئا من هذا ؟ أظلمك كتبتي الحافظون ؟ فيقول : لا يا رب فيقول : أفلك عذر أو حسنة ؟ فيبهت الرجل ويقول : لا يارب فيقول : بلى إن لك عندنا حسنة وإنه لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله فيقول : أحضر وزنك فيقول : يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ فيقول : إنك لا تظلم قال : فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة يقال: فلا يثقل اسم الله شيء) صحيح ابن حبان (٤٦١/١) قال شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح

وابن القيم عندما نقل استدلال من قال بعدم كفر تارك الصلاة وقد ذكر منهم الزهري و عمر بن عبدالعزيز وسعيد بن المسيب ومالك والشافعي وغيرهم، فذكر استدلالهم بحديث البطاقة، وبين وجه استدلالهم من الحديث ناقلاً عنهم -الصلاة وحكم تاركها ص٥٢- : ولم يذكر في البطاقة غير الشهادة ولو كان فيها غيرها لقال: ثم تخرج له صحائف حسناته فترجح سيئاته.

قال ابن حبان في تبويبه: ذكر البيان بأن الله جل وعلا بتفضله قد يغفر لمن أحب من عباده ذنوبه بشهادته له ولرسوله وإن لم يكن له فضل حسنات يرجو بها تكفير خطاياها.

وقال أيضاً - (١ / ٤٦١): ((ذكر البيان بأن الله جل وعلا بتفضله قد يغفر لمن أحب من عباده ذنوبه بشهادته له ولرسوله صلى الله عليه وسلم وإن لم يكن له فضل حسنات يرجو بها تكفير خطاياها، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إن الله سيخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مد البصر....)).

١٠- أَنَّ الْمُقْدَادَ بْنَ عَمْرٍو الْكِنْدِيَّ حَلِيفَ بَنِي زُهْرَةَ حَدَّثَهُ وَكَانَ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَقِيتُ كَافِرًا فَاقْتَتَلْنَا فَضَرَبَ يَدَيَّ بِالسَّيْفِ فَقَطَعَهَا ثُمَّ لَازِمَنِي بِشَجَرَةٍ وَقَالَ أَسَلَمْتُ لِلَّهِ أَقْتُلْهُ بَعْدَ أَنْ قَالَهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلْهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُ طَرَحَ إِحْدَى يَدَيَّ ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ بَعْدَ مَا قَطَعَهَا أَقْتُلْهُ قَالَ لَا تَقْتُلْهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَتِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلْهُ وَأَنْتَ بِمَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتُهُ الَّتِي قَالَ) صحيح البخاري.

١١- عن أسامة قال بعثنا رسول الله {صلى الله عليه وسلم} إلى الحرقه من جهينة فصباحنا القوم فهزمناهم قال ولحقت أنا ورجل من الأنصار رجلاً منهم فلما غشينا قال لا إله إلا الله قال فكف عنه الأنصاري وطعنته برمحى حتى قتلتها فلما قدمنا بلغ ذلك النبي {صلى الله عليه وسلم} فقال لي يا أسامة أقتلتها بعدما قال لا إله إلا الله قال قلت يا رسول الله إنما كان متعوذاً قال فقال أقتلتها بعدما قال لا إله إلا الله قال فما زال يكررها علي حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم) الجمع بين الصحيحين البخاري ومسلم - (٣ / ٢٦١).

١٢- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه و سلم
لعمه قل لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة فقال لولا أن تعيرني قريش أن ما
يحملة عليه الجزع لأقررت بها عينك فأنزل الله عز و جل {إنك لا تهدي من
أحببت ولكن الله يهدي من يشاء} سنن الترمذي - (٥ / ٣٤١) قال أبو عيسى
هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث يزيد بن كيسان، وقال الشيخ
الألباني: صحيح

١٣- (فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، يَتَّبِعِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ)
اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان - (١ / ١٩١)

١٤- (حديثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عليه وسلم مَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ وَقُلْتُ أَنَا: مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ
شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان - (١ / ٢٧)

١٥. (أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَبْلِ
نَفْسِهِ) صحيح البخاري- (٨ / ١١٧)

١٦. عن عبيد الله بن عبد الله عن رجل من الأنصار أنه جاء بأمة سوداء وقال يا
رسول الله إن علي رقبة مؤمنة فإن كنت ترى هذه مؤمنة أعتقتها فقال لها رسول
الله صلى الله عليه وسلم أتشهدين أن لا إله إلا الله قالت نعم قال أتشهدين أني
رسول الله قالت نعم قال أتؤمنين بالبعث بعد الموت قالت نعم قال أعتقتها) مسند
أحمد - الرسالة - (٢٥ / ١٩)

١٧. عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَمَرَضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمَ
فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ لَهُ أَطِيعْ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمَ

فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ
صحيح البخاري- طوق النجاة - (٢ / ٩٤)

١٨- عن عبيد الله بن عدي بن الخيار أن رجلا من الأنصار حدثه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في مجلس فساره يستأذنه في قتل رجل من المنافقين فجهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أليس يشهد أن لا إله إلا الله قال الأنصاري بلى يا رسول الله ولا شهادة له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس يشهد أن محمدا رسول الله قال بلى يا رسول الله ولا شهادة له أليس يصلي قال بلى يا رسول الله ولا صلاة له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك الذين هباني الله عنهم) مسند أحمد - الرسالة - (٣٩ / ٧٣)

١٩- عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يدرس الإسلام كما يدرس وشي الثوب . حتى لا يدري ما صيام ولا صلاة ولا نسك . ولا صدقة . وليسرى على كتاب الله عز وجل في ليلة . فلا يبقى في الأرض منه أية . وتبقى طوائف من الناس والشيخ الكبير والعجوز . يقولون أدركنا آباءنا على هذه الكلمة لا إله إلا الله . فنحن نقولها) فقال له صلة ما تغني عنهم لا إله إلا الله وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نسك ولا صدقة ؟ فأعرض عنه حذيفة . ثم ردها عليه ثلاثا . كل ذلك يعرض عنه حذيفة . ثم أقبل عليه في الثالثة فقال يا صلة تنجيهم من النار . ثلاثا) سنن ابن ماجه - (٢ / ١٣٤٤) و في الزوائد إسناده صحيح . رجاله ثقات . رواه الحاكم وقال إسناده صحيح على شرط مسلم

٢٠- عن جابر : أن معاذ لما حضرته الوفاة قال : اكشفوا عني سحف القبة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (من شهد أن لا إله إلا الله مخلصا من قلبه دخل الجنة) صحيح ابن حبان - (١ / ٤٢٩)

٢١- عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله صلى الله عليه و سلم : (إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد حقاً من قلبه فيموت على ذلك إلا حرمه الله على النار : لا إله إلا الله) صحيح ابن حبان - (١ / ٤٣٤) قال شعيب الأرناؤوط : إسناده صحيح

٢٢- حديث أبي ذر رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني آت من ربي فأخبرني، أو قال بشرني، أنه من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة قلت: وإن زنى وإن سرق قال: وإن زنى وإن سرق. أخرجه البخاري في: ٢٣ كتاب الجنائز: ١ باب في الجنائز ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله. وفي رواية عن أبي ذر رضي الله عنه، قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه ثوب أبيض وهو نائم، ثم أتيتُه وقد استيقظ، فقال: ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة قلت: وإن زنى وإن سرق قال: وإن زنى وإن سرق، قلت: وإن زنى وإن سرق قال: وإن زنى وإن سرق، قلت: وإن زنى وإن سرق قال: وإن زنى وإن سرق، قلت: وإن زنى وإن سرق قال: وإن زنى وإن سرق، قلت: وإن زنى وإن سرق قال: وإن زنى وإن سرق، قلت: وإن زنى وإن سرق قال: وإن زنى وإن سرق. أخرجه البخاري في: ٧٧ كتاب اللباس: ٢٤ باب الثياب البيض

٢٣- عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * من قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله وابن أمته وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه وأن الجنة حق وأن النار حق أدخله الله من أي أبواب الجنة الثمانية شاء وفي رواية أخرى بمثله غير أنه قال أدخله الله الجنة على ما كان من عمل ولم يذكر من أي أبواب الجنة الثمانية شاء)) صحيح مسلم - عبد الباقي - (١ / ٥٧)

٢٤- عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُّ شَعِيرَةٍ مِنْ خَيْرٍ وَيَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا

اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُ بُرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ وَيَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ
وَزَنُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَبَانُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ إِيمَانٍ مَكَانٍ مِنْ خَيْرٍ صحيح البخاري - ١٧/١

وقد أجاب بعضهم عن استدلالنا بهذه الأحاديث بقوله: ((أن التمسك بعموم
هذه الأدلة دون النظر إلى الأدلة الأخرى يلزم منه عدم التكفير بترك جنس عمل
القلوب، بل وبترك النطق بالشهادتين ، فما كان جواباً لهم على ذلك فهو جواب
لنا)).

وجوابي على هذا الجواب هو أن قوله (مَنْ إِيمَانٍ مَكَانٍ مِنْ خَيْرٍ) دليل على أن
الذي في قلوبهم إيمان مكون من قول القلب وعمله كما قال في (المفهم لما أشكل
من تلخيص كتاب مسلم - (٣ / ٦٦): ((فإذاً الأصح في هذا الحديث أن يكون
الإيمان هنا أطلق على أعمال القلوب ، كالنية والإخلاص والخوف والنصيحة
وشبه ذلك من أعمال القلوب ، وسمّاها إيماناً ؛ لكونها في محل الإيمان أو عن الإيمان
، على عادة العرب في تسمية الشيء باسم الشيء إذا جاوره ، أو كان منه بسبب
. وإنما قلنا . أراد به أعمال القلوب هنا دون أعمال الأبدان ، لقوله من كان في
قلبه ، ووجدتم في قلبه ، فخصّه بالقلب ، ولا جائز أن يكون التصديق على ما
تقدّم ، فتعيّن ما قلناه ، والله أعلم))

٢٥ - حديث أبي هريرة، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: قَالَ
رَجُلٌ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ: فَإِذَا مَاتَ، فَحَرَّقُوهُ، وَادْرُؤُوا نِصْفَهُ فِي الْبَرِّ، وَنِصْفَهُ فِي
الْبَحْرِ فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ، لَيُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا، لَا يُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ فَأَمَرَ اللَّهُ
الْبَحْرَ، فَجَمَعَ مَا فِيهِ وَأَمَرَ الْبَرَّ فَجَمَعَ مَا فِيهِ ثُمَّ قَالَ: لِمَ فَعَلْتَ قَالَ: مِنْ خَشْيَتِكَ،
وَأَنْتَ أَعْلَمُ فَغَفَرَ لَهُ) أخرجه البخاري في: ٩٧ كتاب التوحيد: ٣٤ باب قول الله
تعالى (يريدون أن يبدلوا كلام الله)

وفي مسند أحمد بن حنبل ج ٢-٣٠٤: عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وَغَيْرُ وَاحِدٍ عَنِ الْحَسَنِ وَابْنِ سِيرِينَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ إِلَّا التَّوْحِيدَ فَلَمَّا احْتَضَرَ قَالَ لِأَهْلِهِ انْظُرُوا إِذَا أَنَا مِتُّ أَنْ يَحْرِقُوهُ حَتَّى يَدْعُوهُ حُمَمًا ثُمَّ اطْحَنُوهُ ثُمَّ أَذْرُوهُ فِي يَوْمٍ رِيحٍ فَلَمَّا مَاتَ فَعَلُوا ذَلِكَ بِهِ فَإِذَا هُوَ فِي قَبْضَةِ اللَّهِ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا بَنِي آدَمَ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا فَعَلْتَ قَالَ أَيُّ رَبٍّ مِنْ مَخَافَتِكَ قَالَ فَغُفِرَ لَهُ بِهَا وَلَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ إِلَّا التَّوْحِيدَ.

وكان أبو سعيد الخدري يقول إن لم تصدقوني بهذا الحديث فاقرعوا إن شئتم (إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما) سورة النساء فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفع النبيون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما من النار لم يعملوا خيرا قط قد عادوا حمما فيلقاهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة من حميل السيل ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصيفر وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض فقالوا يا رسول الله كأنك كنت ترعى بالبادية قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتيم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فما رأيتموه فهو لكم فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدا من العالمين فيقول لكم عندي أفضل من هذا فيقولون يا ربنا وأي شيء أفضل من هذا فيقول رضائي فلا أسخط عليكم أبدا) الجمع بين الصحيحين البخاري ومسلم (٢ / ٣٢٧).

دووه ميشيان به نگه ی عه قلی :

له دانیشتنیکدا له یه کیک له شاره کانی کوردستان چه ند نمونه یه کی
عه قلی حاشا لی نه کراوم هیئایه وه بو کۆمه لئی برا که پایان پیچه وانه بوو:

نمونه ی یه که م: وتم به م برایانه ئایا حوکمی که سیکی نویژنه کهر چیه

لای ئیوه گهر له ته مبه لئی بیئت نه که له بهر ئینکاری ؟

وتیان: به لاما نه وه ئیمانداره و موسولمانه .

وتم: ئه ی حوکمی که سیکی چیه که بیروبا وه پری ناو دل و ئیقراری زمان و

ته نها نویژی هه بیئت ؟

وتیان: به لاما نه وه ئیمانداره و موسولمانه .

وتم: ئه ی حوکمی هه مان که س چیه که بیروبا وه پری ناو دل و ئیقراری

زمانی هه ر ماوه به لام وازی هیئا له نویژ له ته مبه لئی نه که له بهر ئینکاری ؟.

وتیان کافر بوو!!

وتم خو ئیستا و تتان ئه و که سه کافر نابیئت که واز له نویژ بهیئیت له

ته مبه لیه وه نه که له بهر ئینکاری!! .

که واته ئیوه توشی تناقض بوون، چونکه نویژ نه کهر کافریشه و کافریش

نیه لای ئیوه!!

وتیان: له بهر ئه وه ته کفیری ده که یین چونکه عه مه لی جه واریچی نه ما نه که

له بهر نه مانی خودی نویژ!!

ده لیم: سبحان الله نویژ نه کهر به کافر دانانین له بهر ئه و به لگه

شه رعیا نه ی که له فه رموده ی پیغه مبه ردا ﷺ هاتون، به لام به کافری

داده نین له بهر ئه و پرایه ی که نه مانی عه مه لی جه واریج به کافر داده نیئت بی

ئه وه ی به لگه ی شه رعی ئاشکراشی له سه ر هه بیئت؟! أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى

بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ؟! .

وه ههروه ها ئايا كاتيك پيغه مبهري خوا ﷺ فهرموى ههركه سى واز له
نويژ بينيت كوفرى كردوو ئايا وتى ئه وه به مهرجيك هيچ عه مه لى جه واريحى
نه مينيت؟!

به لام ئه گهر ته نها زهرده خه نه يه كيشى بمينيت ئه وه با وازيش له نويز
بينيت ههركيز كافر نابيت!!

نمونهى دووهم: وتم: ئايا حوكمى كه سيك چيه كه بيروباوه پى ناو دل و
ئيقرارى زمانى هه بيت وه له عه مه لى لاشه ش ته نها زهرده خه نه ي هه بيت
به دهم براى موسولمانيه وه؟

وتيان: به لامانه وه ئيمانداره و موسولمانه .

وتم: ئه ي حوكمى هه مان كه س چيه كه بيروباوه پى ناو دل وئيقرارى
زمانى هه ر ماوه به لام وازى هينا له زهرده خه نه به دهم براى موسولمانيه وه
؟.

وتيان كافر بوو!!

وتم: سبحان الله كه واته:

(١) جياوازى له نيوان ئيماندارو كافريك وه به هه شتى و
جه هه ننه ميهك لاي ئيوه ته نها زهرده خه نه يه كه به دهم براى
موسولمانه وه؟!

(٢) وه ههروه ها ئيوه به نويز نه كردن ته كفirtان نه كرد،
به لام به وازهينان له زهرده خه نه يهك كافتان كرد!!

(٣) وه ههروه ها ئيوه به نه كردنى سوننه تيك ته كفirtان
كرد، له كاتيكدا موخته زيله و خه واريجه ته كفيرييه كان زوربه يان ته نها
به كردنى گونا هه گه وره كان ته كفيريان ده كرد، كه واته ئاگاتان
له خوتان نيه زور خه راپتان به سه ر هاتوو ه .

نمونہ سیئہم: نہ گہر کہ سیکی کافر بیہویت موسولمان بیت بہ چی

دہ بیت؟

وہ لام: بہ وتنی شایہ تمان بہ مہرجی ئیمانی پی بیت۔

وہ ہر وہا مرقی کافر نہ گہر شایہ تمان بہینیت پیش مردن نہ وہ

حوکمی موسولمانی ہہیہ، ہہرچہ ندہ ہیچ کردہ وہشی نہ بیت۔

کہ واتہ نہ گہر کہ سیکی نہ و ئیمانی دل وشایہ تمانی زمانہی بمینیت کہ

کافری پی موسولمان دہ بیت بو دہبی بہ کافری دابنیین چونکہ ہیچ

کردہ وہی تری بو زیاد نہ کردوہ؟!

کہ واتہ نہ گہر نہ و کہ سہ بہ کافر دابنیین دہ بیت ہہر لہ سہرہ تاشوہ بہ

موسولمانی دانہ نیین تاوہ کو عہمہ لی جہ واریح نہ کات!!

نہ و جا پیمان بلین نہ و عہمہ لی جہ واریحہی کہ لای ئیوہ مرقی پی دہبی

بہ موسولمان کامہیہ وہ نہ ندازہ کہی چہ ندہ بہ بہ لگہوہ، وہ بہ لگہش چہ

کہ نہ و عہمہ لہ نہ بیت موسولمان نابیت و بہ کافر حیسابہ؟!

وہ بیگومان ہیچ بہ لگہ تان بہ دہستہ وہ نیہ لہ سہرہ ہیچ کام لہم

خالانہ!!.

کھ شیخ عمر عبد العزیز قریشی دہ فہرمویت: ((ثم نقول للذي يأبى

التسليم بذلك حدد لنا العمل الذي تريد أن تجعله مصدقا لقول الناطق بالشهادة

حتى نحكم بإسلامه وحدد لنا صفة ذلك العمل ومقداره.

ولا سبيل لك إلى ذلك أبدا إلا أن تأتي بشريعة من عندك لم يأذن بها الله تعالى،

وحذار من ذلك لأنك إن فعلت هذا سقطت فيما قمت تنهى عنه وحكمت بغير

ما أنزل الله من حيث ندبت نفسك للدعوة بأن لا حكم إلا لله)).^۱

وكذلك نقول لمن يزعم أن «جنس العمل» الذي يكفر تاركه هو أعمال

الجوارح دون أعمال القلوب -معها:-

1 شہاتہ التکفیر ص ۹۰.

مَنْ يَكْفُرُ مِنَ السَّلَفِ بِتَرْكِ شَيْءٍ مِنَ الْمُبَانِي: هل يلتفت إلى أعمال التارك الأخرى؟

لا شكَّ أنَّه لا يلتفت إليها! لأنَّ أيَّ حسنة تكون - حينئذٍ - حابطةً عنده بترك المرء للمباني،

وكذلك: من لا يكفر من السلف بترك شيء من المباني، فإنَّه لا يلتفت إلى حسنات التارك ولا يبحث عنها؛ لأنَّ أيَّ حسنة تهون أمام ما ارتكبه من ذنب عظيم، بتركه الصلاة، أو الزكاة، أو الحجَّ، أو الصيام!.

وبعبارة أخرى: من يكفر تارك الصلاة، فإنه لا يقول: لكن، لهذا التارك أعمالٌ أخرى فليس تاركًا لجنس العمل؛ ولا يقول هذا -أيضًا- من لا يكفر تارك الصلاة؛ ولا جرى خوض أحد من العلماء في هذا الأمر؛

لأنَّ هذا يعني حينئذٍ تعظيم بعض الأعمال فوق تعظيم المباني الأربعة، بل تعظيم بعض المستحبات كإمالة الأذى عن الطريق مثلاً فوق تعظيم الزكاة:

فمن لا يكفر تارك الصلاة ولا تارك شيء من المباني يكون عنده تارك «جنس العمل» كافرًا، أمَّا من أتى بإمالة الأذى عن الطريق ولم يأت بشيء من الأعمال فيكون عنده مسلمًا! فيبقى في دائرة الإسلام بفعلٍ مستحبٍّ فقط ويكفر بتركه؛ وأما المباني الأربعة فلا أثرَ لتركها على إسلام المرء أو كفره إذا كان قد أتى بهذا المستحب!

وهذه كُلُّها لوازمٌ تلزم من ظنَّ أنَّ «جنس العمل» لا يدخل فيه أعمالُ القلوب، وأنَّ تاركها كافرٌ كافرًا أكبر، وجَهِلٌ -أو تجاهلٌ- أنَّ أهل السنة لم يختلفوا إلا في المباني الأربعة، وقد قال ابن رجب حكايةً عنهم: «فأما بقية خصال الإسلام والإيمان، فلا يخرجُ العبدُ بتركها من الإسلام عند أهل السنة والجماعة، وإنما خالفَ في ذلك الخوارجُ من أهل البدع»¹.

¹ «فتح الباري» (٢٤/١) لابن رجب.

وأقول: لا عجب في كل من يُكفر بترك الصلاة تكاسلا أن يُكفر بترك جميع أعمال الجوارح ؛ لأن التكفير بالكل أولى من التكفير بالجزء فمثلا ابن تيمية رحمه الله ممن يكفر بترك الصلاة، لكن بالترك الكلي. فكيف يكفر بترك الصلاة التي هي فرد من أفراد عمل الجوارح ولا يكفر بترك كل أفراد عمل الجوارح؟! ولكن العجب فيمن لا يكفر تارك الصلاة تكاسلا أن يُكفر بترك أعمال الجوارح الأخرى!.

قال شيخ الاسلام في مجموع الفتاوى - (٧ / ٣٠٢): ((وَقَدْ اتَّفَقَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّهُ مَنْ لَمْ يَأْتِ بِالشَّهَادَتَيْنِ فَهُوَ كَافِرٌ وَأَمَّا الْأَعْمَالُ الْأَرْبَعَةُ فَاخْتَلَفُوا فِي تَكْفِيرِ تَارِكِهَا وَنَحْنُ إِذَا قُلْنَا : أَهْلُ السُّنَّةِ مُتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَكْفُرُ بِالذَّنْبِ فَإِنَّمَا نُرِيدُ بِهِ الْمَعَاصِيَ كَالزُّنَا وَالشُّرْبِ وَأَمَّا هَذِهِ الْمَبَانِي فَبِهَا تَكْفِيرُ تَارِكِهَا نِزَاعٌ مَشْهُورٌ. وَعَنْ أَحْمَدَ : فِي ذَلِكَ نِزَاعٌ وَإِحْدَى الرُّوَايَاتِ عَنْهُ : إِنَّهُ يَكْفُرُ مَنْ تَرَكَ وَاحِدَةً مِنْهَا وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي بَكْرٍ وَطَائِفَةٌ مِنْ أَصْحَابِ مَالِكٍ كَابْنِ حَبِيبٍ . وَعَنْهُ رِوَايَةٌ ثَانِيَةٌ : لَا يَكْفُرُ إِلَّا بِتَرْكِ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَقَطْ وَرِوَايَةٌ ثَالِثَةٌ : لَا يَكْفُرُ إِلَّا بِتَرْكِ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ إِذَا قَاتَلَ الْإِمَامَ عَلَيْهَا وَرَابِعَةٌ : لَا يَكْفُرُ إِلَّا بِتَرْكِ الصَّلَاةِ. وَخَامِسَةٌ : لَا يَكْفُرُ بِتَرْكِ شَيْءٍ مِنْهُنَّ. وَهَذِهِ أَقْوَالٌ مَعْرُوفَةٌ لِلسَّلَفِ...)).

نه مانه ی پیشوو بریتی بوون له به لگه نه قلی و عه قلیه کانی نیمه که به لگه ی زانستیش نه م دوانه یه ، نه قل و عه قل ، وهک شیخ الإسلام رحمه الله تعالى فله رمویه تی :

((العلمُ شيئان: إما نقلٌ مصدَّقٌ وإما بحثٌ محقَّقٌ؛ وما سوى ذلك فهذيانٌ مزوَّقٌ)) [الرد على البكري ٧٢٩/٢].

((العلم لا بد فيه من: نقل مصدَّق ونظر محقق)) [المجموع ٦٣/١٢].

((العلم: إما نقل مصدَّق وإما استدلال محقق)) [المجموع ٣٤٤/١٣].

((والعلم: إما نقل مصدّق عن معصوم وإما قول عليه دليل معلوم؛ وما سوى هذا: فإما مزيف مردود، وإما موقوف لا يُعلم أنه بهرج ولا منقود)) [المجموع ٢٤٦/١-٢٤٧].

دوای ئه وه وتم دهی براکانم ئیوهش تهنه به لگه یه کی نه قلی له قورئان
وسوننه تیان به لگه یه کی عه قلیم بدهنی له سه ره ئه وهی که هه رکه سی
هه رچه نده له دلشیدا ئیمانی هه بیته و به ده میشی ئیقراپی پی بکات ئه وه
ئیمانی نیه و کافره تاوه کو به لاشهش عه مه لی نه بیته؟!

- له وه لامدا وتیان به لگه زۆر زۆره !!
- وتم: تهنه یه که به لگه م بدهنی له وه هه موو به لگه زۆره .

ئه وانیش سی شیوه به لگه یان باسکرد:

شیوه به لگه ی یه که میان: کۆمه لیک ئایه ت وفه رموده که به لگه ن له سه ره
ئه وهی که عه مه لی جه واریحیش له ئیمانه وه کۆمه لک له وه عه مه لانه فه رزو
واجیب، که ئه مهش خیلافی تیدا نیه له نیوانمان به لام به لگه نین له سه ره
ئه و بابه تهی ئیمه که کیشه ی له سه ره، وه که ئه م ئایه تانه:

- (١) [وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ] [البقرة : ٤٣]
- (٢) [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] (٧٧) وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ [الحج : ٧٧ ، ٧٨]
- (٣) [وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَعُوفٌ رَحِيمٌ] [البقرة : ١٤٣]

منیش وتم به لام ئه م ئایه تانه هه چیان له سه ره بابه تی خیلافه که نین به لکو
له سه ره ئه وه ن که عه مه ل له ئیمانه، نه که له سه ره ئه وهی که نه بونی عه مه لی
جه واریح کوفری گه وره یه !

ئەوانىش ناچار پەنايان بىردە بەرئەو ئايەتەى كە موعتەزىلەكان بە ھەلە
 تەفسىرى دەكەن و دەيگەنە بەلگە بە دەستیانەو ھە خاوەنى كىتابى (أقوال
 ذوي العرفان)^(١) یش ھیناویەتیەو ھە بریتەى لە ئايەتەى : [هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ
 تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ
 لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْتَضِرُوا
 إِنَّا مُنْتَظِرُونَ] [الأنعام : ١٥٨] زەمەخشەرى موعتەزىلى لە تەفسىرى ئەم
 ئايەتەدا دەلالت: ((والمعنى أنَّ أشرار الساعة إذا جاءت وهي آيات ملجئة
 مضطرة، ذهب أوان التكليف عندها ، فلم ينفع الإيمان حينئذ نفساً غير مقدّمة
 إيمانها من قبل ظهور الآيات ، أو مقدّمة الإيمان غير كاسبة في إيمانها خيراً ، فلم
 يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت في غير وقت الإيمان ، وبين النفس
 التي آمنت في وقته ولم تكسب خيراً، ليعلم أنَّ قوله : [الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ] (البقرة : ٢٥) جمع بين قرينتين، لا ينبغي أن تنفك إحداها عن
 الأخرى، حتى يفوز صاحبهما ويسعد، وإلاّ فالشقوة والهلاك))^(٢)، ئەو
 برايانەش ھەندىکیان ھەمان لیکدانەو ھە زەمەخشەرى موعتەزىلیان ھەبوو بۆ
 ئايەتەکە.

(١) ھە یەکیکی تر لە ھەلەکانى ئەم کتیبە کە برايانمان پشەى پى دەبەستە ئەو ھە کە خىلاف
 لە تارک الصلاة تکاسلاً بە خىلافىکى سوننى دانائیت ھەرچەندە ئىمامى شافىعیش پاي وایە ئەو ھەر
 ئىددىعائى ئەو دەکات کە ئىجماعى سەلەف لە سەر بە کافر دانانیەتى!! کەواتە جورئەت ناکا ئەگینا بە
 ئىمام شافىعیش دەلّین مورجیئە، چونکە ئەویش لە ئىجماعى سەلەف لایداو!! لە مەسەلەى نوێژ
 ھە دەلّیت: ((نص بعض أئمة السنة المعتمد على تقريرهم على كفر تارك الفرائض، وأن القول بإيمان تاركها
 إذا كان مقرأً هو قول المرجئة!!)) ھەرۆک چۆن بە شىخ ئەلبانى و ئىمەش دەلّین لە ئىجماعى سەلەف
 لاینداو لە مەسەلەى جنسى ەمەل!!، ھە بۆشت پوندەبیتەو کە ھىچ کام لەم دوو ئىجماعە بەم
 شىو ھە نىو ھە ھىچ کام لەم دوو ئىمامەش قەولیان قەولى مورجیئە نى پەنا بەخوا.

(٢) الکشاف - (٢ / ٧٨).

وہ سوپاس بۆ خوا بۆ پونکردنہ وہ کہ ئہ مہ تہ فسیرئیکی ھہ لہ یہ و تہ فسیر
 راست بۆ ئایہ تہ کہ بہ م شیوہ یہ یہ: کاتیک کہ خۆر لہ خۆرئواوہ ھہ لڈیت
 دەرگای تہوبہ دادہ خریت وہ ھەر کہ سہ پیش ئہ وہ لہ سەر چ حالہ تیک
 بووبیت ھەر ئاوا دەمینیتہ وہ؛ ئہ وہ ی کہ کافر بویت ئہ وہ سود لہ و ئیمانہ
 وەرناگریت کہ دەیھینیت دوا ی خۆر ھەلاتن لہ خۆرئواوہ ، وہ ھەرودہا ئہ و
 ئیماندارہ کہ کردہ وہ ی چاک ی نہ بوئی لہ گەل ئیمانہ کہ ی ئہ وہ سود لہ
 کردہ وہ ی چاک ی وەرناگریت کہ لہ دوا ی خۆر ھەلاتن لہ خۆرئواوہ دەیکات،
 نہ ک سود لہ ئیمانہ کہ ی وەرناگریت وبہ کافر حیساب بکریت! . وہ یہ کسەر
 دوا ی ئہ م پونکردنہ وہ یہ پەشیمان بونہ وہ لہ تہ فسیرہ موعتہ زیلیہ کہ _خوا
 جەزای خیریان بداتہ وہ _

دوا ی ئہ وہ وتم ئیستا ہیچ بەلگہ یہ کی پون و ئاشکرا (صریح) تان پی
 نہ ما لہ سەر رایہ کہ تان، کہ واتہ نہ مەنقولتان پییہ وہ نہ معقول، واتہ
 نہ بەلگہ ی نہ قلیتان بە دەستہ وہ یہ نہ بەلگہ ی عەقلى!!

وہ لہ و کاتہ دا مامۆستا عبدالکریم یان یہ کیکی تر لہ مامۆستایان وتی -
 بۆ خوشی و لہ بابی گالته وہ -: هیچ بەلگہ یہ کتان بە دەستہ وہ نیہ، وہ لہ م
 سی جوزئہ ی قورئاندا بۆی مەگەرین، وہ جوزئی سی ویہ کیش نیہ خۆ وہ حی
 تازہ شتان بۆ نایہ تہ خوارہ وہ،! .

دوا ی ئہ وہ قاعیدہ ی تہ لازم باسکرا لہ نیوان دەرہ وہ و ناوہ وہ ی موقدا
 کہ لہ بەلگہ ی دووہ میان وەرگیراوه وەک پونی دەکەینہ وہ:

شیوہ بەلگہ ی دووہ میان: فەرمودہ یہ کی راستی پیغەمبەرہ ﷺ کہ
 ئەویش نابیتہ بەلگہ بە دەستیانہ وہ وەک پونی دەکەینہ وہ:

فهرموده که بریتیه له هه دیسی: {أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ} (۱).

دهلێن ئەم فهرمودهیه به لگهیه له سه کافربونی هه رکه سێک که کرده وهی ئەندامه کانی لاشه ی نه بێت؛ چونکه ئەوه به لگهیه له سه ر نه بونی ئیمانی ناوه وهشی!

له وه لāmدا ده لێن مه به ست له م هه دیسه ئەوه نیه که که سێ عه مه لی جه واریجی نه بوو ئەوه (فسد الجسد کله) به لکو مه به ست ئەوه یه که هه یج خه یزکی ده ره که زمان و لاشه ی نه مینێ ئەوه به لگهیه له سه ر نه مانی هه یج خه یزکیش له دلیدا، به لām که شایه تمانی زمانی به رده وام بمینیت ئەوه نا کرێ بگو تریت هه یج خه یزکی ده ره کی زاهیری نه ماوه؛ چونکه زمانی فاسد نه بوو شاهیدی هینانی ماوه، که واته بێگومان دلێشی ته واو فاسد نه بوو وه صه لاهی تیدا ماوه، وه ک شیخ الاسلام فه رمویه تی:

((وَهُنَا "أُصُولُ" تَنَازَعِ النَّاسُ فِيهَا. مِنْهَا أَنَّ الْقَلْبَ هَلْ يَقُومُ بِهِ تَصَدِيقٌ أَوْ تَكْذِيبٌ وَلَا يَظْهَرُ قَطُّ مِنْهُ شَيْءٌ عَلَى اللِّسَانِ وَالْجَوَارِحِ وَإِنَّمَا يَظْهَرُ نَقِیضُهُ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ؟ فَالَّذِي عَلَيْهِ السَّلَفُ وَالْأَثَمَةُ وَجُمْهُورُ النَّاسِ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ ظُهُورِ مُوَجِبِ ذَلِكَ عَلَى الْجَوَارِحِ فَمَنْ قَالَ: إِنَّهُ يُصَدِّقُ الرَّسُولَ وَيُحِبُّهُ وَيَعْظُمُهُ بِقَلْبِهِ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ قَطُّ بِالْإِسْلَامِ وَلَا فَعَلَ شَيْئًا مِنْ وَاجِبَاتِهِ بَلَا خَوْفٍ فَهَذَا لَا يَكُونُ مُؤْمِنًا فِي الْبَاطِنِ؛ وَإِنَّمَا هُوَ كَافِرٌ. وَزَعَمَ جَهْمٌ وَمَنْ وَافَقَهُ أَنَّهُ يَكُونُ مُؤْمِنًا فِي الْبَاطِنِ . . . وَأَنَّ مُجَرَّدَ مَعْرِفَةِ الْقَلْبِ وَتَصَدِيقِهِ يَكُونُ إِيمَانًا يُوجِبُ الثَّوَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلَا قَوْلٍ وَلَا عَمَلٍ ظَاهِرٍ وَهَذَا بَاطِلٌ شَرْعًا وَعَقْلًا كَمَا قَدْ بُسِطَ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ وَقَدْ كَفَرَ السَّلَفُ كَوَكَيْعٍ وَأَحْمَدَ وَغَيْرِهِمَا مَنْ يَقُولُ بِهَذَا الْقَوْلِ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ { إِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ } فَبَيَّنَ أَنَّ صَلَاحَ الْقَلْبِ مُسْتَلْزِمٌ لِمَصْلَاحِ الْجَسَدِ

(۱) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان - (۱ / ۴۹۴).

فَإِذَا كَانَ الْجَسَدُ غَيْرَ صَالِحٍ دَلَّ عَلَى أَنَّ الْقَلْبَ غَيْرُ صَالِحٍ وَالْقَلْبُ الْمُؤْمِنُ صَالِحٌ
فَعِلْمٌ أَنَّ مَنْ يَتَكَلَّمُ بِالْإِيمَانِ وَلَا يَعْمَلُ بِهِ لَا يَكُونُ قَلْبُهُ مُؤْمِنًا حَتَّى إِنَّ الْمُكْرَهَ إِذَا
كَانَ فِي إِظْهَارِ الْإِيمَانِ فَلَا بُدَّ أَنْ يَتَكَلَّمَ مَعَ نَفْسِهِ وَفِي السِّرِّ مَعَ مَنْ يَأْمَنُ إِلَيْهِ وَلَا بُدَّ
أَنْ يَظْهَرَ عَلَى صَفَحَاتِ وَجْهِهِ وَفَلَتَاتِ لِسَانِهِ كَمَا قَالَ عَثْمَانُ . وَأَمَّا إِذَا لَمْ يَظْهَرْ
أَثَرُ ذَلِكَ لَا بِقَوْلِهِ وَلَا بِفِعْلِهِ قَطُّ فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ فِي الْقَلْبِ إِيمَانٌ . وَذَلِكَ أَنَّ
الْجَسَدَ تَابِعٌ لِلْقَلْبِ فَلَا يَسْتَقِرُّ شَيْءٌ فِي الْقَلْبِ إِلَّا ظَهَرَ مُوجِبُهُ وَمُقْتَضَاهُ عَلَى الْبَدَنِ
وَلَوْ بَوَاحٍ مِنْ الْوُجُوهِ^١ .

که واته له قسه که ی شیخ الاسلام دا دهر که وت که فهرموده که باسی
ئه وده که که سی که نه که هه رته نها کرده وده ی لاشه ی نه بی ت به لکو شایه تمنای
زمانیشی نه بی ت، واته پوکنی یه که می ئیسلامه تی نه ماوه، وده که له قسه که ی
پیشودا چه ند جار ئه ووشانه ی به کار هی نان وده که:

- (وَلَا يَظْهَرُ قَطُّ مِنْهُ شَيْءٌ عَلَى اللِّسَانِ وَالْجَوَارِحِ وَإِنَّمَا يَظْهَرُ نَقِيضُهُ مِنْ غَيْرِ
خَوْفٍ) ،
- (وَلَمْ يَتَكَلَّمْ قَطُّ بِالْإِسْلَامِ) ،
- (بَلَا قَوْلٍ) ،
- (وَلَا بُدَّ أَنْ يَظْهَرَ عَلَى صَفَحَاتِ وَجْهِهِ وَفَلَتَاتِ لِسَانِهِ) ،
- (لَمْ يَظْهَرْ أَثَرُ ذَلِكَ لَا بِقَوْلِهِ)

وه هه روه ها فهرمودیه تی: {فَأَصْلُ الْإِيمَانِ فِي الْقَلْبِ وَهُوَ قَوْلُ الْقَلْبِ وَعَمَلُهُ
وَهُوَ إِقْرَارُ بِالْتَّصَدِيقِ وَالْحُبِّ وَالْإِنْفِیَادِ وَمَا كَانَ فِي الْقَلْبِ فَلَا بُدَّ أَنْ يَظْهَرَ مُوجِبُهُ
وَمُقْتَضَاهُ عَلَى الْجَوَارِحِ وَإِذَا لَمْ يَعْمَلْ بِمُوجِبِهِ وَمُقْتَضَاهُ دَلَّ عَلَى عَدَمِهِ أَوْ
ضَعْفِهِ^٢ .

1مجموع الفتاوی - (۱۴ / ۱۲۰-۱۲۱)

2مجموع الفتاوی - (۷ / ۶۴۴)

وه به لگهش له سه ره ئه وهی که هه رچه نده ئه ندامه کانی لاشه ش - جگه له زمان - که به ئه رکی خۆیان هه لئه ستن ئه وه مومکینه دل ئیمانیکى لاوازی تیدا ماییت ئه م فه رموده یه ی پیغه مبه ره ﷺ که ده فه رمویت: {من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان}¹.

وه هه روه ها فه رموده که ی تر: (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ « مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّةٍ قَبْلِي إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ حَوَارِيُّونَ وَأَصْحَابٌ يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِنَّهَا تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ فَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِيَدِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِلِسَانِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَبَّةٌ خَرْدَلٍ » ².

هه روه ها ((تنبيه: لقد كتب حمد بن عبد العزيز بن حمد ابن عتيق كتابا بعنوان {تنبيه الغافلين إلى إجماع المسلمين على أن ترك جنس العمل كفر في الدين} وذكر في الفصل الثالث أن ترك جنس العمل كفر أكبر ثم ذكر مراده من ذلك فقال في المبحث الأول: ((صورة المسألة هي في رجل نطق بالشهادتين ، ثم بقي دهرًا لم يعمل خيرا مطلقًا ، لا بلسانه ولا بجوارحه ، ولم يعد إلى النطق بالشهادتين مطلقًا ، مع زوال المانع))³. ثم لما ذكر حديث صاحب البطاقة قال (ص: ١٥): ((أن هذا الرجل كان يكرر لا إله إلا الله ويداوم عليها، حتى صار لها هذا الوزن والثقل في الميزان، ومن هذه حاله خارج عن محل النزاع ، إذ النزاع فيمن قال : لا إله إلا الله فدخل في الإسلام ، ثم لم يعد لها ولم يعمل خيرا مطلقًا ، و فرق بين هذا وذاك)). كهواته لای نوسه ریش ئه وه كهسه كافر نيه كه ئه وه

1 صحيح مسلم - عبد الباقي - (١ / ٦٩)

2 صحيح مسلم - (١ / ٥٠)

3 تنبيه الغافلين - (ص: ٧)

برایانه به کافری داده نین، چونکه له م قسه یه ی پيشوی ده رکه وت که هه رکه سی شایه تمانی زمانی بمین واته پوکنی یه که می ئیسلامه تی بمین ئه وه به کافری دانانیت چونکه فه رموی: ((وَمَنْ هَذِهِ حَالُهُ خَارِجٌ عَنْ مَحَلِّ التَّرَاعِ، إِذِ التَّرَاعُ فِيمَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَدَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ، ثُمَّ لَمْ يَعِدْ لَهَا وَلَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا مطلقاً، وُفِرَقَ بَيْنَ هَذَا وَذَلِكَ)).

وه هه روه ها حمد العتيق راستیه کی تری خستوته پوو که فه رموی: ((وبناء على ذلك كله يتبين لنا بجلاء، عظم قدر هذه العقيدة - ألا وهي التلازم بين الظاهر والباطن - عند أهل السنة والجماعة. وقد دندن حولها أهل السنة - رحمهم الله - عند الرد على المرجئة، وذلك لنقض أصلهم الفاسد ألا وهو: أنه قد يوجد إيمان تام في القلب بدون العمل الظاهر)).

له م قسه یه دا ده ری خست که ئه م قاعیده یه له به رامبه ری مورجیه کان به کارهاتوو که ده لئین مومکینه ئیمانی کامل و ته واو له دلدا هه بیئت بی ئه وه ی هیچ په نگدانه وه شی هه بیئت له پواله تی ده ره وه ی ئه و مروقه دا !!! . که واته بو ئه وه به کار نه هاتوو که په دی ئه و زانا سه له فیانه ی پی بدریته وه که ده لئین ئه گه ر که سیك به رده وام بیئت له سه ر پوکنی یه که می ئیسلامه تی ئه وه به ته واوی دلی فاسد نه بووه به لکو ئیمانیکی لاواز - نه ک کامیل و ته واو - له دلیدا ماوه که بوته هو ی وتنی شایه تمان .

وه شیخ ره بیع سه بارهت به م شیوه یه فه رمویه تی منیش پام وایه که هه رکه سی به م شیوه یه بیئت کافره نه ک سه بارهت به که سیك که پوکنی یه که می ئیسلامه تی تییدا بیئت به رده وام، وه ک له قسه که یدا ده رده که ویئت: (وفي هذه الأيام كتب أخونا حمد بن عبد العزيز العتيق مقالاً تحت عنوان " تنبيه الغافلين إلى إجماع المسلمين على أن ترك جنس العمل كفر في الدين".

فشرعت في قراءته إلى أن وصلت إلى الصحيفة الخامسة فإذا فيها : "الفصل الثالث: ترك جنس العمل كفر أكبر : المبحث الأول : صورة المسألة هي في رجل نطق بالشهادتين ثم بقي دهنراً لم يعمل خيراً مطلقاً لا بلسانه ولا بجوارحه ولم يعد إلى النطق بالشهادتين مطلقاً مع زوال المانع " .

فقلت : إن كان المراد بجنس العمل هذه الصورة فيني لا أتردد ولا يتردد مسلم في تكفير من هذا حاله وأنه منافق زنديق إذ لا يفعل هذا من عنده أدنى حد للإيمان)).

به لآم به داخه وه ئه و مامؤستايه له قسه كانيدا وای ده ربپوه كه شیخ ره بیعیش بۆچونی وهكو ئه وه كه ئه مهش پاست نیه وهكو له قسه كه ی شیخدا بینرا !! .

سیهه م شیوه به لگه یان: بریتیه له ئیجماعیک كه له سه ر شتیکی تره نهك له سه ر پایه كه ی ئه وان به لآم ئه وان وای لی حالی بوون !! وهك پونی ده كه ی نه وه إن شاء الله.

جا ئه وانیش دواى نه بونی به لگه په نایان برده بهر خویندنه وه ی چه ند قسه یه کی ئیمام {ابن بطّة} و ئیمام {الآجری} كه ئه وان وای لی حالی بون كه ئه مه ئیجماعه له سه ر پاكه ی ئه وان، وه هه روه ها وا حالی بوون كه ئه و به ناو ئیجماعه وا پیویست دهكات كه ته ئویلی گشت ئه و هه موو به لگانه ی پی بکه ن كه له قورئان وسوننه تدا هاتوو به پیچه وانه ی پاو بۆچونه كه ی ئه وان.

بهلام لهگهڵ ئهوهشدا با وردبينهوه له قسهى ئهوه ئيمامه بهريزانه بو ئهوهى بزانيين: ئايا تيگه يشتنه كه يان بو قسهى ئيمامه كان راسته؟!

ئىستا پونى دهكه مه وه ان شاء الله كه قسهكهى ئيمام (ابن بطه) و ئيمام
ئاجورى و ئيمام شافيعى بهم شيوهيه نيه كه ئيوه دهيلين و لىي حالى
بوون:

يه كه ميان قهولى ئيمام ابن بطه رحمه الله

قال في (الإبانه: ٢/٧٧٩، ٧٦٠) في باب: بيان الإيمان وفرضه وأنه تصديق
بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالجوارح والحركات، لا يكون العبد مؤمناً إلا بهذه
الثلاث :

"اعلموا - رحمكم الله - أن الله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه فرض على القلب
المعرفة به والتصديق له ولرسله ولكتبه وبكل ما جاءت به السنة، وعلى الألسن
النطق بذلك والإقرار به قولاً ، وعلى الأبدان والجوارح العمل بكل ما أمر به
وفرضه من الأعمال، لا تجزئ واحدة من هذه إلا بصاحبها، ولا يكون العبد
مؤمناً إلا بأن يجمعها كلها حتى يكون مؤمناً بقلبه مقرراً بلسانه عاملاً بمجتهداً
بجوارحه، ثم لا يكون أيضاً مع ذلك مؤمناً حتى يكون موافقاً للسنة في كل ما
يقوله ويعمله، متبعاً للكتاب والعلم في جميع أقواله وأعماله. وبكل ما شرحته
لكم نزل به القرآن ومضت به السنة وأجمع عليه علماء الأمة ... حتى صار اسم
الإيمان مشتملاً على المعاني الثلاثة، لا ينفصل بعضها من بعض، ولا ينفع بعضها

دون بعض ، حتى صار الإيمان قولاً باللسان وعملاً بالجوارح ومعرفة بالقلب،
خلافاً لقول المرجئة الضالة الذين زاغت قلوبهم وتلاعبت الشياطين بعقولهم".

ئەگەر کەسێک بە ویژدانانە و بێ دەمارگیری بیر بکاتەووە لەم قەسەییە
ئیمام ابن بطة بۆی دەردەکەوێت کە ئەمە ئیجماع نیە لەسەر بە کافردانانی
ئەو کەسە کردەووەی دەرەکی جەواریجی نەبێت؛ لەبەر چەند خالێک:
یەكەم : کە دەلێت: {وعلى الأبدان والجوارح العمل بكل ما أمر به وفرضه
من الأعمال ، لا تجزئ واحدة من هذه إلا بصاحبها، ولا يكون العبد مؤمناً إلا
بأن يجمعها كلها}.

ئەگەر هەرکەسێ وشەیی {ولا يكون العبد مؤمناً} بە واتای ئەصلى ئیمان و
موتلەقى ئیمان لێک بداتەووە ئەو:

١. ئەو کەسە چۆتە سەر مەزەبى خەواریج و ئیمام (ابن بطة) شى بە
خەواریج دانا چونکە مەزەبى خەواریجە کە دەلێن ئیمان ئەصلى نیە کە
بە لاشە کردەووە بە گشت فەرمانەکان نەکات و وازیش نەهێنێت لە گشت
حەرەمەکان. یقول ابن تیمیة : "ثم قالت الخوارج والمعتزلة الطاعات كلها من
الإيمان ، فإذا ذهب بعضها ذهب بعض الإيمان فذهب سائرہ ، فحكموا بأن
صاحب الكبيرة ليس معه شيء من الإيمان".

٢. وە هەرودەها ئەو کەسە خوڤى خوڤى تەکفیر کردووە بێ ئەوێ
بە خوڤى بزانی، چونکە کێ هەیه جگە لە {المعصوم ﷺ} کە بە جەواریجی
کاری کردبێت بە گشت فەرمانەکان وەك ابن بطة فەرمووی: {وعلى الأبدان
والجوارح العمل بكل ما أمر به وفرضه من الأعمال}.

٣. کەواتە ناچار دەبێ پەشیمان بێتەووە و بێتیت مەبەستى ئیمام ابن بطة
ئەصلى ئیمان نیە کە مۆقێ پێ دەربێت لە دۆزەخ، بە لکو مەبەستى پێی

1 الإيمان الأوسط لابن تیمیة ص ٥٢ ط . مكتبة الفرقان.

ئیمانی واجبہ کہ موسولمان بپاریزیت له چونہ ناو دۆزەخ و دەبیته هۆی چونہ به ههشتی یه کسه ربی سزا.

وه ههروه ها له و مه جلیسه دا به شاهیدی گشت مامۆستایان دهیان وت هه رکه سی ئیعتیقادی دل و شاهیدی هیانی زمان و ته نها لابرندی چقلیکی سه ر پیگا {إمطة الأذى عن الطريق} ی هه بیته ئه وه ئیمانداره هه رچه نده نوێژیش نه کات وهیچ واجب و فه رزیکی تریش ئه نجام نه دات، به لام ئه گه ر وازی هیئا له لابرندی زیان به خشیکی سه ر پیگا ئه وه یه کسه ر به کافر حیساب ده بیته چونکه عه مه لی جه واریحی نه ما [وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ] [الرعد: ٥] وعش رجبا تر عجباً. خو ئه گه ر قه وله که ی ابن بطه به سه ر ئه م بۆچونه تاندا تطبیق بکه ین به گوێره ی تیگه یشتنی خو تان لیی ئه وه ئیوه ش مورجیئهن چونکه گشت واجب کانتان نه کرده پوکن یا مه رجی هه بونی ئیمان.

که واته مه به ستی له { لا تجزئ واحدة من هذه إلا بصاحبها، ولا يكون العبد مؤمناً إلا بأن يجمعها كلها } بریتیه له وه ی که { لا تجزئ واحدة من هذه - لدخول الجنة ابتداء - إلا بصاحبها، ولا يكون العبد مؤمناً - الإيمان الواجب - إلا بأن يجمعها كلها }.

دووه م : وه هه روه ها که ابن بطه دوا ی ئه وه ده لیته : { ثم لا يكون أيضاً مع ذلك مؤمناً حتى يكون موافقاً للسنة في كل ما يقوله ويعمله ، متبعاً للكتاب والعلم في جميع أقواله وأعماله .

جا لی ره دا پرسیاریک ده که م ئایا له عه قیده ی تۆدا هه رکه سی موافیقی سوننه ت نه بیته له گشت کرده وه کانی وقسه کانی ئه وه ئه صلی ئیمانی نیه و کافره یان ئیمانی واجبی نیه و موبته دیع و فاسقه ؟ ئه گه ر یه که میان هه لبرێرن ئه وه قه ولتان ده بیته قه ولی خه واریج ، که واته ناچار ده بی بلین مه به ستی له { ثم لا يكون أيضاً مع ذلك مؤمناً حتى يكون موافقاً للسنة } بریتیی له وه ی که { لا يكون أيضاً مع ذلك مؤمناً الإيمان الواجب لا مطلق الإيمان }

سپییه م: وه له کۆتاییدا دهفه رموی: {وبکل ما شرحته لكم نزل به القرآن} ومضت به السنة وأجمع عليه علماء الأمة ... حتى صار اسم الإيمان مشتملاً على المعاني الثلاثة ، لا ينفصل بعضها من بعض ، ولا ينفج بعضها دون بعض ، حتى صار الإيمان قولاً باللسان وعملاً بالجوارح ومعرفة بالقلب ، خلافاً لقول المرجئة الضالة الذين زاغت قلوبهم وتلاعبت الشياطين بعقولهم".

وه لیږه دا چه ند پرسیاریک ده که م:

۱. ئایا مه به سستی له چ شتی که دهفه رموی ئایهت و حه دیسی له سه ر هاتوو {وبکل ما شرحته لكم نزل به القرآن ومضت به السنة}.

۲. وه ئایا مه به سستی له چ شتی که دهفه رموی ئیجماعی له سه ره {وبکل ما شرحته لكم ... أجمع عليه علماء الأمة}

وه لآمی پرسیار یه که م: مه به سستی ئه وه یه که ئایهت و حه دیسی زۆر هه یه له سه ر ئه وه ی که بیروباوړی دل ئیمان ه وه قسه ی زمانیش هه ر ئیمان ه و کرده وه ی لاشه ش هه ر له ئیمان ه نه ک وه کو مورجیه کان که ده لێن کرده وه ی لاشه له ئیمان نیه ، وه به لگه ش له سه ر دیاری کردنی مه به سته که ی به م شیوه یه چه ند شتی که :

(۱) ئیمام ابن بطه خوی دوا ی ئه و پیناسه یه ی ئیمان به لگه کانی قورئان و سوننهت ده هیئت ه وه له سه ر ئه وه ی که هه ر یه کی له م سئ شته ئیمان و به شیکن له ئیمان نه ک له سه ر ئه وه ی که که سئ کرده وه ی لاشه ی نه مینیت کافر ده بیئت،

(۲) وه هه روه ها مه به سته که ی له دوا یین پرسته یدا ده رده که ویت که فه رموی: {حتى صار الإيمان قولاً باللسان وعملاً بالجوارح ومعرفة بالقلب، خلافاً لقول المرجئة الضالة الذين زاغت قلوبهم وتلاعبت الشياطين بعقولهم}. که واته مه به سستی په تدانه وه ی مورجیه یه که کرده وه ی لاشه به ئیمان دانانین.

(۳) وه ههروهه ها له وه شدا ده رده كه وي كه پيشتر باسى ئيماني موتله ق و كاميلي كرد چونكه وتى : {ولا يكون العبد مؤمناً إلا بأن يجمعها كلها} وه بيگومان ئه م قسه يه راست نابيت ئه گه ر مه به ستى ئه صلى ئيمان بيت چونكه بو ئه صلى ئيمان مه رج و پيوست نيه كه به لاشه كار بكات به گشت فه رمانه كان وه كفهرمووى: { وعلى الأبدان والجوارح العمل بكل ما أمر به وفرضه من الأعمال }.

(۴) وه ههروهه ها ده لئين ئه گه ر مه به ست ئه صلى ئيمان بيت ئه وه كام ئايه ته يان كام فه رموده يه به لگه يه كي راست و پون و ئاشكرايه له سه ر ئه م قسه يه ؟.

(۵) وه ههروهه ها بوچى دروسته له ليكدانه وه ي فه رموده ي {لا إيمان لمن لا أمانة له} زانايان ده لئين مه به ست ئيماني كامل و واجب وموتله قه نه ك ئه صلى ئيمان، به لام دروست نيه بو ليكدانه وه ي قسه ي زانايه كي سه له فى هه مان ته فسيрман هه بيت له وه دا كه ده ليت: {ولا يكون العبد مؤمناً إلا بأن يجمعها كلها} ؟. له كاتيكي شدا كه له ناو قسه كه يدا به لگه ي واى تيدايه كه ئه م ته فسيره هه لبيگريت، سه ره پاي قسه ي تريشى كه له شويني تر به ئاشكرا ته ئيدى ئه م ته فسير كردنه ي ئيمه ي پيوه دياره ^۱.

**وه لامى پرسيارى دووه ميش : مه به ستى له ئيجماعه كه ئه وه يه كه
عه مه لى لاشه له ئيمان وه بى عه مه لى جه واريح ئيمان ته واو نيه و مروقي**

¹ قال الشيخ عبيد: ((أن كلام العالم السلفي له أحوال: إحداها: ما كان بموافقة نص أو إجماع، فهذا مقبول، ثانيها: ما كان خطأ مخالفاً للدليل من نص أو إجماع فهذا مردود مع حفظ كرامته وصيانة عرضه. ثالثها: ما كان مخالفاً لما هو معلوم من أصوله في تقرير السنة ورد فيرد إلى تلك الأصول. رابعها ما كان يمكن رده إلى سباق الكلام ولحاقه، فإن استقام ذلك وإلا رد. خامسها أن يكون له في المسألة قولان أخطأ في أحدهما وأصاب في الآخر، فيقبل منه ما كان صواباً ويرد الآخر)).

بئ عوزر پیی شایستهی چونه بههشته وه ناییت له سهرهتا، وه
 به لگهش له سهر دیاری کردنی ئەم مه بهسته ئەم هه موو ئیلزامات و
 شیکردنه وانهی پیشووه. چونکه ئەگەر مه بهستی ئیجماع بیّت له سهر ئەوهی
 که ئەصلی ئیمان مه بهست بوو له ته عریفه کهی بو ئیمان ئەوه گشت
 تاوانباران بئ ئیمان و کافرن وه که خه واریج ده لیّت چونکه تاوانباره کان
 به لاشه کاریان نه کردووه { بکل ما امر به وفرضه من الأعمال }.

چوارهم وه نیشانهیهکی تریش له سهر ئەوهی که ئیمام ابن بطه ئەو
 که سه به کافر دانائی که گه وره ترین پوکنی عه مه لی ئیسلام نه کات که نوێژه
 - به مه رجیک باوه ری پیی هه بیّت - چجای کرده وه کانی تر که له نوێژ
 بچوکترن له و قسه یه ی شیخ الاسلام دا در ده که وئ له مجموع الفتاوی - (۷ / ۶۱۰):

((وَأَمَّا مَعَ الْإِفْرَارِ بِالْوُجُوبِ إِذَا تَرَكَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْأَرْكَانِ الْأَرْبَعَةِ فَفِي التَّكْفِيرِ
 أَقْوَالٌ لِلْعُلَمَاءِ هِيَ رَوَايَاتٌ عَنْ أَحْمَدَ:
 أَحَدُهَا: أَنَّهُ يَكْفُرُ بِتَرْكِ وَاحِدٍ مِنَ الْأَرْبَعَةِ حَتَّى الْحَجِّ وَإِنْ كَانَ فِي جَوَازٍ تَأْخِيرُهُ
 نَزَاعٌ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ فَمَتَى عَزَمَ عَلَى تَرْكِهِ بِالْكُلِّيَّةِ كَفَرَ وَهَذَا قَوْلُ طَائِفَةٍ مِنَ السَّلَفِ
 وَهِيَ إِحْدَى الرَّوَايَاتِ عَنْ أَحْمَدَ اخْتَارَهَا أَبُو بَكْرٍ
 وَالثَّانِي: أَنَّهُ لَا يَكْفُرُ بِتَرْكِ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ مَعَ الْإِفْرَارِ بِالْوُجُوبِ وَهَذَا هُوَ
 الْمَشْهُورُ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنَ الْفُقَهَاءِ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَهُوَ
 إِحْدَى الرَّوَايَاتِ عَنْ أَحْمَدَ اخْتَارَهَا ابْنُ بَطَّةٍ وَغَيْرُهُ .
 وَالثَّلَاثُ: لَا يَكْفُرُ إِلَّا بِتَرْكِ الصَّلَاةِ وَهِيَ الرَّوَايَةُ الثَّلَاثَةُ عَنْ أَحْمَدَ وَقَوْلُ كَثِيرٍ مِنَ
 السَّلَفِ وَطَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَطَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِ أَحْمَدَ .
 وَالرَّابِعُ: يَكْفُرُ بِتَرْكِهَا وَتَرَكَ الزَّكَاةَ فَقَطْ .
 وَالْخَامِسُ: بِتَرْكِهَا وَتَرَكَ الزَّكَاةَ إِذَا قَاتَلَ الْإِمَامَ عَلَيْهَا دُونَ تَرْكِ الصِّيَامِ
 وَالْحَجِّ)).

پینجھم وہ نیشانہ کی تریش لہ سہر ئہ وہی کہ ئیمام ابن بطہ ئہ و کہ سہ
 بہ کافر دانائی کہ ئیوہ بہ کافری دادہ نیئ، وہ لہ سہر ئہ وہی کہ
 تیگہ یشتنہ کہ تان بؤ قسہ کہی ئہ و ہلہ یہ ئہ م قسہ یہی تریہ تی کہ لہ کتیبی
 (الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة) لابن بطّة العکبری - (۱) /
 ۱۸۳) فہ رمویہ تی: ((وَيَخْرُجُ الرَّجُلُ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَى الْإِسْلَامِ وَلَا يُخْرِجُهُ مِنَ الْإِسْلَامِ
 إِلَّا الشِّرْكُ بِاللَّهِ أَوْ بَرْدٌ فَرِيضَةٍ مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ - عز وجل - جاحداً بها فإن تَرَكَهَا
 تَهَاوُنًا وَكَسَلًا كَانَ فِي مَشِيئَةِ اللَّهِ - عز وجل - إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ))

دووهم: قهولى ئىمام شافىعى:

قال الإمام الشافعيُّ (ت: ٢٠٤ هـ) رحمه الله: وكانَ الإجماعُ من الصَّحابةِ، والتَّابعينَ مِنْ بعدهم، وَمَنْ أدركناهُمْ، يقولونَ: الإيمانُ قولٌ وعملٌ ونِيَّةٌ؛ لا بُجْزِيٌّ واحدٌ من الثَّلاثِ إلا بالآخر. نقله ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) ٢٠٩/٧.

ئەوہى كەجیڭاى مەبەستە لیڤرە ئەم بېرگەيەيە (لا بُجْزِيٌّ واحدٌ من الثَّلاثِ إلا بالآخر) بەلام ئايا ماناى (لا بُجْزِيٌّ) چيە؟.

وہلام: ئىمامى الزھرى فەرمويەتى: ((وبعض الفقهاء يقول: أجزى عنك بمعنى جزى أي قضى. واهل اللغة يقولون: أجزأ بالهمز، وهو عندهم بمعنى كفى. قال الأصمعي: أجزأني الشيء إجزاء مهموز، معناه كفاني. وأنشد: ... وأن المرءَ يَجْزُأُ بالكُراعِ

قوله: يَجْزُأُ بالكُراعِ، أي يكتفي بها، ومنه قول الناس: اجتزأتُ بكذا وكذا، وتجزأتُ به، أي اكتفيت به... ثعلب عن ابن الأعرابي، قال: يُجزئ قليل من كثير. ويجزئ هذا من هذا، أي كل واحد منهما يقوم مقام صاحبه... ومنه يقال: ما يُجزئني هذا الثوب، أي ما يكفيني)).¹

وبناء على ما سبق فإن قول الشافعي: (لا يُجزئ) — بمعنى لا يكفي — يحتمل أمرين:

الأول: لا يكفي لحصول أصل الإيمان ومطلقه.

والثان: لا يكفي لحصول الإيمان المطلق الواجب الكامل.

وكلاهما يُسمى إيماناً.

¹ تهذيب اللغة - (٤ / ٣١)

وهنا نسأل عن مراد الشافعي في قوله السابق هل قصد الاحتمال الأول أم قصد الثاني؟!

ولا شك أنه لابد من قرينة تبين المراد.
فأما الذين رجحوا الاحتمال الأول وهم الذين يُكفرون بترك عمل الجوارح فهؤلاء لا قرينة لهم على ترجيحهم هذا الاحتمال.
وأما الذين رجحوا الاحتمال الثاني وهم الذين لا يكفرون بترك عمل الجوارح فلهم قرينتان على ترجيحهم:
الأول: أن الشافعي لم يكفر تارك الصلاة تكاسلاً مع ورود ما ظاهره تكفيره، فكيف يُكفر بغيرها!

الثاني: أنه جاء عن الشافعي نفسه ما يبين مراده من قوله السابق، أي جاء عن الشافعي كلام آخر محكم غير محتمل في هذا الموضوع، كما نقل الشيخ أبو إسحق الشيرازي عن الشافعي أنه قال (الإيمان هو التصديق والإقرار والعمل فالمخل بالأول وحده منافق والثاني وحده كافر وبالثالث وحده فاسق ينجو من الخلود في النار ويدخل الجنة)!.

قال الإمام هذا في غاية الصعوبة لأن العمل إذا كان ركناً لا يتحقق الإيمان بدونه فغير المؤمن كيف يخرج من النار ويدخل الجنة؟!

قلت قد أجيب عن هذا الإشكال بأن الإيمان في كلام الشارع:

١. قد جاء بمعنى أصل الإيمان وهو الذي لا يعتبر فيه كونه مقروناً بالعمل كما في قول: (الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وبلغائه ورسله وتؤمن بالبعث)، والإسلام: (أن تعبد الله ولا تشرك به وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان) الحديث، صحيح البخاري (٦ / ١٤٤)

٢. وقد جاء بمعنى الإيمان الكامل وهو المقرون بالعمل كما في حديث وفد عبد القيس أتدرون ما الإيمان بالله وحده قالوا الله ورسوله أعلم

قال شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس.

والإيمان بهذا المعنى هو المراد بالإيمان المنفي في قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن الحديث وهكذا كل موضع جاء بمثله فالخلاف في المسألة لفظي لأنه راجع إلى تفسير الإيمان ... ولا خلاف في المعنى؛

فإن الإيمان المنجي من دخول النار هو الثاني باتفاق جميع المسلمين، والإيمان المنجي من الخلود في النار هو الأول باتفاق أهل السنة خلافاً للمعتزلة والخوارج، ومما يدل على ذلك قوله في حديث أبي ذر ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة قلت وإن زنى وإن سرق قال وإن زنى وإن سرق الحديث وقوله يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان فالحاصل أن السلف والشافعي إنما جعلوا العمل ركناً من الإيمان بالمعنى الثاني دون الأول وحكموا مع فوات العمل ببقاء الإيمان بالمعنى الأول وبأنه ينجو من النار باعتبار وجوده وإن فات الثاني فبهذا يندفع الإشكال¹.

والنتيجة هي أن كلام الشافعي الأول تطرق إليه الاحتمال فسقط به الاستدلال، وهذا وفقاً للقاعدة الفقهية (لا حجة مع الاحتمال) أي لا برهان مقبول ولا احتجاج مسموع مع قيام الاحتمال، لكن هذا في الاحتمال الناشئ عن دليل.

سيّهم قهولى ئيمام الآجري:

قال الإمام أبو بكر محمد بن الحسين الآجري (ت: ٣٦٠ هـ) في ((الشرعية)) ٦٨٦/٢: بل نقول — والحمد لله قولاً يُوافقُ الكتابَ، والسنةَ، وعلماءَ المسلمين الذين لا يستوحشُ مَنْ ذكرهم — وقد تقدّم ذكرنا لهم —: إنَّ الإيمانَ معرفةٌ

¹ عمدة القاري شرح صحيح البخاري - (١ / ٢٧٦)

بالقلب تصديقاً يقيناً، وقولٌ باللسان، وعملٌ بالجوارح، لا يكون مؤمناً إلا بهذه الثلاثة، لا يُجزئ بعضها عن بعض، والحمد لله على ذلك.

وقال رحمه الله ٦١١/٢: اعلموا — رحمنا الله تعالى وإياكم —: أن الذي عليه علماء المسلمين أن الإيمان واجبٌ على جميع الخلق، وهو تصديقٌ بالقلب، وإقرارٌ باللسان، وعملٌ بالجوارح. ثم اعلموا أنه لا تُجزئ المعرفة بالقلب والتّصديق إلا أن يكون معه الإيمان باللسان نطقاً، ولا تُجزئ معرفة بالقلب ونطقٌ باللسان، حتّى يكون عملٌ بالجوارح، فإذا كملت فيه هذه الثلاث الخصال؛ كان مؤمناً. دلّ على ذلك الكتاب، والسنة، وقول علماء المسلمين.

وه لآم: مانای ئەم نەفیه له قسەکی ئیمام ئاجوپی که دەلێت: (لا يكون مؤمناً إلا بهذه الثلاثة) وهك مانای ئەو نەفیه وایه که له فەرمودەکی پیغەمبەر دا هاتووە کە فەرموی: (والله لا یؤمن والله لا یؤمن والله لا یؤمن قیل ومن یا رسول الله قال الذي لا یأمن جاره بوائقه

وه ماناکەشی له پیوایەتیی تردا هاتووە کە ئیمام موسلیم گێڕاویەتیە وەله أبو هريرة أن رسول الله {صلى الله عليه وسلم} قال لا یدخل الجنة من لا یأمن جاره بوائقه)) الجمع بین الصحیحین البخاری ومسلم — (١٧٢/٣).

وقال رحمه الله: فالأعمال بالجوارح: تصديقٌ للإيمان بالقلب واللسان، فمن لم يصدق الإيمان بعملٍ جوارحه، مثل: الطهارة، والصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، والجهاد، وأشباه هذا، ورضي من نفسه بالمعرفة والقول؛ لم يكن مؤمناً، ولم تنفعه المعرفة والقول، وكان تركه العمل تكذيباً منه لإيمانه، وكان العمل بما ذكرنا تصديقاً منه لإيمانه، وقد قال عز وجل في كتابه، وبين في غير موضع: أن الإيمان لا يكون إلا بعمل، وبينه رسوله صلى الله عليه وسلم، خلاف ما قالت المرجئة؛ الذين لعب بهم الشيطان.

لیره دا دوو پونکردنه وه ده که م:

یه که م: سه باره ت به و برکه یه ی: فَمَنْ لَمْ يَصِدَّقِ الْإِيمَانَ بِعَمَلٍ جَوَارِحِهِ، مَثَل: الطَّهَارَةِ، وَالصَّلَاةِ، وَالزَّكَاةِ، وَالصَّيَامِ، وَالْحَجِّ، وَالْجِهَادِ، وَأَشْبَاهَ هَذَا، وَرَضِيَ مِنْ نَفْسِهِ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقَوْلِ؛ لَمْ يَكُنْ مُؤْمِنًا، وَلَمْ تَنْفَعُهُ الْمَعْرِفَةُ وَالْقَوْلُ، وَكَانَ تَرْكُهُ الْعَمَلَ تَكْذِيبًا مِنْهُ لِإِيمَانِهِ.

ئه که ر وای ئی حالین که مه به ست له {لم يكن مؤمناً} ئه صلی ئیمان ده گریته وه به کافری داده نیت، وه مه به ستیش له و (العمل) له که له و برکه یه دا هاتوو {وكان تركه العمل تكذيباً منه لإيمانه} ئه وه مه لانه ی پيشوو ده گریته وه که باسی کردن وه (ال) بۆ (عهد) له . که واته هه رکه سی ئه وه مه مو کرده وه لاشه ییانه ی پيشووی نه بون ئه وه ئیمانی دل و لاشه ی هه لوه شاوه ته وه به گویره ی تیگه یشتنه که ی ئیوه !!

ئه وه به و حالیبونه ی خۆتان به لگه له سه ر خۆتان ده چه سپینن که ئیوه ش مورجیئن چونکه ئیوه وه که له مه جلیسه که ی به حرکه و تان نه تان کرده مه رج بونی ئه وه مه مو کرده وه لاشه ییانه ی که ئاجوری کردونه مه رج که بریتین له: (الطَّهَارَةِ، وَالصَّلَاةِ، وَالزَّكَاةِ، وَالصَّيَامِ، وَالْحَجِّ، وَالْجِهَادِ، وَأَشْبَاهَ هَذَا)!. لهذا) !.

یان ده بی په شیمان ببه وه و بلین ئه م کرده وانه مه رجی ئیمانی واجب و کامیلن نه که ئه صلی ئیمان.

دووهم: سه باره ت به و برکه یه ی: وَقَدْ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ، وَبَيَّنَّ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ: أَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِعَمَلٍ، وَبَيَّنَّ رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، خِلَافَ مَا قَالَتِ الْمَرْجُئَةُ؛ الَّذِينَ لَعَبَ بِهِمُ الشَّيْطَانُ.

دهلیم گومانی تیدانیه که نه گهر مه بهستی نه وه بییت ئیمانی واجب و کامل بئ عه مه ل نابیت نه وه راسته، به لām نه گهر مه بهستی نه صلی ئیمان بییت نه وه له قورئان وسوننه تدا هاتوو به بئ عه مه لیش، وهك:

۱. وَالْعَصْرِ (۱) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (۲) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ (۳)

۲. ((عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَوْمًا بَارِزًا لِلنَّاسِ إِذْ أَتَاهُ رَجُلٌ يَمْشِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِيمَانُ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَلِقَائِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ الْآخِرِ) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان - (۱ / ۵)

قال شيخ الإسلام في كتابه الإيمان الأوسط - (۱/ ۱۸۲)، ومجموع الفتاوى - (۷ / ۶۳۷): ((ثُمَّ هُوَ - يقصد رحمه الله: لفظ الإيمان - فِي الْكِتَابِ بِمَعْنَيْنِ: أَصْلٌ وَفَرْعٌ وَاجِبٌ فَالْأَصْلُ الَّذِي فِي الْقَلْبِ وَرَاءَ الْعَمَلِ فَلِهَذَا يُفَرَّقُ بَيْنَهُمَا بِقَوْلِهِ: {آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ} وَالَّذِي يَجْمَعُهُمَا كَمَا فِي قَوْلِهِ: {إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ} {لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ})).

وقال شيخ الاسلام: ((والمقصود هنا أنه لم يثبت المدح إلا على إيمان معه العمل لا على إيمان خال عن عمل فإذا عرف أن الذم والعقاب واقع في ترك العمل كان بعد ذلك نزاعهم لا فائدة فيه بل يكون نزاعا لفظيا مع أنهم مخطئون في اللفظ مخالفون للكتاب والسنة)).

كهواته نه وه يان قسه ی مورجینه یه (المرجئة؛ الذين لعبَ بهم الشيطان) كه دهلین ئیمانی واجب و کامیلیش عه مه لی جه واریحی له گه لا نیه، نهك نه وه یان كه نه صلی ئیمان عه مه لی جه واریح تیییدا مه رج نیه؛ چونكه كاتیك كه سیك موسولمان ده بییت به وتنی شایه تمان خو ته نهها نه صلی ئیمانی ناو دلی له گه لدا یه بئ عه مه لی جه واریح! .

وقال — أيضًا — في كتابه ((الأربعين حديثًا)): اعلّموا — رحمنا الله وإياكم —: أن الذي عليه علماء المسلمين واجبٌ على جميع الخلق: وهو تصديق القلب، وإقرار باللسان، وعمل بالجوارح. ثم إنّه لا تُجزئُ معرفة بالقلب ونطق باللسان، حتى يكون معه عمل بالجوارح. فإذا اكتملت فيه هذه الخصال الثلاثة كان مؤمنًا، دل على ذلك الكتابُ، والسنةُ، وقولُ علماء المسلمين. ولا ينفعُ القول إذا لم يكن القلب مصدّقًا بما ينطق به اللسان مع القلب، وإنّما الإيمان بما فرض الله على الجوارح تصديقًا لما أمر الله به القلب، ونطق به اللسان، لقوله عز وجل: {يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون}، وقال عز وجل: {وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة} في غير موضع من القرآن، ومثله فرض الحج، وفرض الجهاد على البدن بجميع الجوارح. والأعمال بالجوارح تصديقٌ عن الإيمان بالقلب واللسان، فمن لم يصدّق بجوارحه، مثل: الطهارة، والصلاة، والزكاة، والصيام، والحجّ، والجهاد، وأشباه هذه، ورضي لنفسه بالمعرفة والقول دون العمل؛ لم يكن مؤمنًا، ومن لم يعتقد المعرفة والقول كان تركه للعمل تكذيبًا منه لإيمانه [كذا] وكان العمل بما ذكرنا تصديقًا منه لإيمانه، فاعلم ذلك! هذا مذهب علماء المسلمين قديمًا وحديثًا، فمن قال غير هذا فهو مرجئٌ خبيث، فاحذره على دينك. والدليل عليه قوله عز وجل {وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة} [البينة: ٥].

هه لسه نكاندن وتيگه يشتنى نه م قسه يه له چەند پوويه كه وه:

يه كه م: سه بارهت به و برپگه يه ي: فإذا اكتملت فيه هذه الخصال الثلاثة كان مؤمنًا، دل على ذلك الكتابُ، والسنةُ، وقولُ علماء المسلمين. وشه ي (اكتملت) به لگه يه له سه ر نه وه ي كه ئيماندارى كامل وته واوى مه به سته نه كه نه صلى ئيمان چونكه نه به لگه ي قورئان وسوننهت وه نه قسه ي زانا يانى

موسولمانان له سهر ئه وه نيه كه بۆ بونی ئه صلی ئیمان پێویسته واجبه کانی
دل و زمان ولاشه ی ته واو بیته ! .

دووه م: سه باره ت به و برگه یه ی: وإِنَّمَا الْإِيمَانُ بِمَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَى الْجَوَارِحِ
تَصْدِيقًا لِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ الْقَلْبُ، وَنَطَقَ بِهِ اللِّسَانُ، لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ}، وَقَالَ عَزَّ
وَجَلَّ: {وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ} فِي غَيْرِ مَوَاضِعٍ مِنَ الْقُرْآنِ، وَمِثْلِهِ فَرَضَ
الْحَجَّ، وَفَرَضَ الْجِهَادَ عَلَى الْبَدَنِ بِجَمِيعِ الْجَوَارِحِ ... فَمَنْ قَالَ غَيْرَ هَذَا فَهُوَ مَرْجِيءٌ
خَبِيثٌ، فَاحْذَرِهِ عَلَى دِينِكَ. وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ {وَمَا أَمَرُوا إِلَّا ليعْبُدُوا اللَّهَ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ} [البينة:
٥].

ده ئیم نایه تی یه که م سهره تاکه ی به لگه یه له سهر ئه وه ی که ئیمان مه یه
بی عه مه لی جه واریحیش چونکه سهره تا به ئیماندار بانگی کردن ئه و جا
فه رمانی رکوع و سجود و کاری خیری پی کردن.

وه کۆتایی نایه ته که ش به لگه یه له سهر ئه وه ی که ئه م فه رمانه بۆ
ئه وه ن که [وافعلوا الخير لعلکم تفلحون] سهر فراز بن و یه که سهر بچنه
به هه شته وه و ئیمانیا ن کامل بیته نه ک بۆ په یدا کردنی ئه صلی ئیمان بیته .
وه خۆ ئه که ر ئه جامدانی ئه و هه موو کاره خیره ته نها بۆ دروست بونی
ئه صلی ئیمان بیته ئه وه ئه ی چ شتی که ده مینێ که بۆ ئه وه ی ئیمانی پی کامل
بیته ؟!!

وه نایه تی دووه م {وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ} ته نها به لگه یه له سهر
واجب بونی نوێژو زه کات (الأمر يقتضي الوجوب) وه به هیه شیه وه یه که به لگه
نیه له سهر ئه وه ی که ئه صلی ئیمان نابیته به بی نوێژو زه کات !! .

وه نایه تی سیههم {وما أمرُوا إِلَّا ليعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ} [البينة: ٥]. به لگه یه له سهر ئه وه ی

كه دينى ته‌واو و پاست نه‌و دينه‌يه كه نه‌و فه‌رمانانه‌ى تېدايه وهك ئىمامى الطبري ته‌فسىرى كردووه: ((يقول تعالى ذكره: وما أمر الله هؤلاء اليهود والنصارى الذين هم أهل الكتاب إلا أن يعبدوا الله مخلصين له الدين؛ يقول: مفردين له الطاعة، لا يخلطون طاعتهم بهم بشرى، فأشركت اليهود برها بقولهم إن عزيراً ابن الله، والنصارى بقولهم في المسيح مثل ذلك، وجحودهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم...

وقوله: (وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ): ((يعني أن هذا الذي ذكر أنه أمر به هؤلاء الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون، هو الدين القيمة، ويعني بالقيمة: المستقيمة العادلة، ... وذلك الملة القيّمة، دون اليهودية والنصرانية... وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل... عن قتادة، قوله (وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ) هو الدين الذي بعث الله به رسوله، وشرع لنفسه، ورضي به.

وه ئىمامى السعدى فه‌رمويه‌تى: (({وَذَلِكَ} أي التوحيد والإخلاص في الدين، هو {دِينُ الْقِيَمَةِ} أي: الدين المستقيم، الموصل إلى جنات النعيم، وما سواه فطرق موصلة إلى الجحيم)).

وه ابن كثير فه‌رمويه‌تى: (({وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ} أي: الملة القائمة العادلة، أو: الأمة المستقيمة المعتدلة. وقد استدل كثير من الأئمة، كالزهري والشافعي، بهذه الآية الكريمة على أن الأعمال داخلة في الإيمان؛ ولهذا قال: {وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ}))

كه‌واته نه‌م ئايه‌ته ده‌شى بكريته به‌لگه له‌سه‌ر نه‌وه‌ى كه كرده‌وه‌ى لاشه له ئيمان به‌لام ناشى بكريته به‌لگه له‌سه‌ر نه‌وه‌ى كرده‌وه‌ى لاشه مه‌رج بيّت بۆ بونى نه‌صلى ئيمان، چونكه نۆرينه‌ى زانايانى نه‌هلى سوننه له‌سه‌ر نه‌وه‌ن كه زه‌كات مه‌رجى بونى نه‌صلى ئيمان نيه كه له‌م ئايه‌ته‌دا باسكراوه

هه ره وهك ئيمام ابن رجب فه رمويه تي: ((وقد استدل على أن الأعمال تدخل في الإيمان بهذه الآية ، وهي قوله : (وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ) طوائف من الأئمة ، منهم الشافعي ، وأحمد (٣٤) ، والحميدي (٣٥) ، وقال الشافعي : ليس عليهم أحج من هذه الآية (٣٦))^١.

وقال ابن تيمية رحمه الله في كتاب الإيمان: ((وقد اتفق المسلمون على أنه من لم يأت بالشهادتين فهو كافر، وأما الأعمال الأربعة فاختلّفوا في تكفير تاركها))^٢.

كه واته مه به ستي ئاجوري له م قسه يه: (ومثله فرض الحج، وفرض الجهاد على البدن بجميع الجوارح ... فمن قال غير هذا فهو مرجئ حبيث، فاحذره على دينك) نه وه يه كه مورجيته پيسه كان مرقف به ئيمانداري ته واو داده نيئ بئ نه وه ي نه م كرداره فه پزانه ي لاشه ش نه نجام بدات.

وه نه گه ره هه كه سئ دواي نه م هه موو پونكر دهنه وانه ي پيشوش بؤ قسه كه ي ئاجوري هه ر بلئت نه خير نه وه هه م به ستي نه ماني نه صلي ئيمان نه وه پي ده لئين كه واته قسه كه ي نه و توش ده گريته وه و توش له و مورجيته خه بيسانه ي كه پتويسته ورياييت لي بكرت.

وه هه روه ها ده شلئين: (أما لو كانت منصوصة له فقله بمثله قول غيره من الأئمة يحتج له ولا يحتج به وقد نازعه الجمهور فيها والحجة تفصل ما بين المتنازعين)^٣ واته گريمان مه به ستي ئاجوريش به م شيوه يه بوو كه توت نه مه ته نها ئيجتياهادو بؤچوني خو يه تي و پاي زورينه ي زانايان له سه ر نه وه نيه وهك قسه كانيان ده خه ينه پروو إن شاء الله وه به لگه ي شه رعيش له جياوازيه كه حوكم ده كات نهك قسه ي فلان عالم و فلان عالم ، وه كه قسه ي

1فتح الباري لابن رجب - (١ / ١٦)

2 الإيمان ص ٢٥٩.

3إعلام الموقعين - (٣ / ٢٦٩) نه م قسه يه م ته نها وهكو قاعيده هيناوه ته وه.

زۆرىنەى زانايانمان خسته پرووئەو کاته بۆت دەردە که ویت که ئەم قسەىەى ئاجورى بەم فەهمەى تۆ نه ئىجماعى گشت زانايانى ئوممەتى ئىسلامى کۆن وتازەىە هەر وهک ئاجورى وتى (هَذَا مَذْهَبُ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ قَدِيمًا وَحَدِيثًا) وه نه ئىتتىفاقى تەنھا زانايانى سە لە فیشە !، که واتە يان دەبى بلىين ئاجورى ئاگای لە پای زانايانى کۆن وسەردەمى خۆى نیه، که ئەمەشيان قورسە، وه يان دەبى بلىين جەنابت بە هەلە لە قسەکەى ئەو حالى بويت که ئەمەشيان ئاسانە !!، جا خۆت سەرپشک بەو يەکیکیان هەلبژێرە !! .

که واتە دەرکەوت که قسەى ئاجورى ئىجماع نه قل کردن نیه لە سەر بە کافر دانانى ئەو که سەى که عەمەلى جەواریحى نه بێت.

چوارەم قەولى ئىمام الحمیدی:

وه ئەو ئىجماعەش که (الحمیدی) باسى کردووه و ئىمام (الخال) له (السنة) (٣ / ٥٨٦) رقم ١٠٢٧ لى پىوايهت کردووه ئەو سەنە دەکەى لاوازه و زەعیفە چونکه يەکى له پراویەکانى (مجهول الحال) ه

وه ئەگەر له فەرزیکیشتا لاوازش نه بێت ئەو ئىجماعە که دژ به که سیکه که حالى بەم شیۆه یەیه که له دەقى فەتواى ئىجماعە که دا هاتووه که:

١. (يُصَلِّي مُسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةِ حَتَّى يَمُوتَ) که ئەمەش کوفرو ئىستیهزايە به خوا!

٢. وه وازەینانیش له کردەوه هەر به ئیمان دادەنیت (إِذَا عَلِمَ أَنْ تَرَكَه ذَلِكَ فِيهِ إِيمَانُهُ)

وه بىگومان هەرکەسى وابزانى وازەینانیش له گشت فەرزه کان هەر ئیمانە و ئیمان بەمە زەرەر ناکات و کهم ناکات ئەو مورجیئەى جەهمى پيسە نهک ئەو قسەى شیخ ئەلبانى و ئیمەش بێت پەنا بە خوا!

قال شيخ الاسلام: ((وإن قالوا: إنه لا يضره ترك العمل فهذا كفر صريح؛ وبعض الناس يحكي هذا عنهم وأنهم يقولون: إن الله فرض على العباد فرائض ولم

يرد منهم أن يعملوها ولا يضرهم تركها وهذا قد يكون قول الغالية الذين يقولون : لا يدخل النار من أهل التوحيد أحد لكن ما علمت معنا أحكي عنه هذا القول وإنما الناس يحكونه في الكتب ولا يعينون قائله وقد يكون قول من لا خلاق له ؛ فإن كثيرا من الفساق والمنافقين يقولون : لا يضر مع الإيمان ذنب أو مع التوحيد وبعض كلام الرادين على المرجئة وصفهم بهذا)^١.

كهواته لهم پونكرندنه وانهى پابردوو دهركهوت إن شاء الله كه ئهو ئه قولانهى سه له ف كه به ده ستانده وهيه تيگه يشتنى بهم شيويه نيه كه ئيوه تيگه يشتون، وه هه روه كو له مه جليسه كهى به حركه بؤم پونكرندنه وه له مالى ئهو برا به پريزه مان كه {أشهد الله على أني أحبه في الله} كاتيك كه قهولى هه ندئ له سه له ف كه فه رمويانه : ((لا يصح القول إلا بعمل ولا يصح قول وعمل إلا بنية ولا يعمل ولا يقبل قول ولا يقبل عمل إلا بقول ولا يقبل قول وعمل إلا بنية ولا يقبل قول وعمل ونية إلا بنية موافقة للسنة))^٢.

منيش له مه جليسه كه وتم براكانم به قه رينهى برگهى چواره م بزائن كه مه به ستي خاوه نى ئه م قسه يه بريتي نيه له نه فى كردنى ئه صلى ئيمان به لكو ته فصلى تيدايه چونكه ئه گه ركه سيك سئ به شى پيشوى تيدا بيت كه { قول وعمل ونية } له ئه وه ئيمانداره هه رچه نده موافيقى سوننه تيش نه بيت له عبادته ته كانيدا ئه وه ئه وپه رى به موبته ديع ده ژمي ردرئ نه ك به كافر، وه ئيستاش ده لئيم به لگه له سه ر راستى ئه م تيگه يشتنهى من نه ك هى ئيوه ئه وه يه كه ئه م قه وله به شيوازي ترى زور پونتر له پيشه وايانى سه له فه وه هاتوو وهك ئيمامى {هه ره وى} پيوايه تى كردوو وه له :

¹مجموع الفتاوى - (٧ / ١٨١)

²اعتقاد أهل السنة للالكائي - (١ / ٥٧)

١. سفيان الثوري: ((كان الفقهاء يقولون لا يستقيم قول إلا بعمل ولا يستقيم قول وعمل إلا بنية ولا يستقيم قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة))^١.
 ٢. ((سألت عبد الرزاق قلت يا أبا بكر إن عندنا قوما مختلفين في الإيمان فأخبرني على ما أنت وعلى ما أدركت العلماء فقال الإيمان عندنا قول وعمل ويقين وإصابة السنة فمن عمل وأيقن وقال ولم يصب السنة فهو منقوص ومن قال ولم يعمل فهو منصوص ومن قال وعمل ولم يوقن فهو منقوص على هذا أدركت العلماء))^٢.
 ٣. قال أبو زيد القيرواني (ت : ٣٨٦) رحمه الله : "... وأن الإيمان قول باللسان وإخلاص بالقلب وعمل بالجوارح ، يزيد بزيادة الأعمال وينقص بنقصها ، فيكون فيها النقص وبها الزيادة. ولا يكمل قول الإيمان إلا بالعمل ، ولا قول وعمل إلا بنية ، ولا قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة"^٣.
 ٤. ((محمد بن مقاتل يقول سألت وكيعا قلت إن عندنا قوما يقولون إن الإيمان لا يزداد فقال هؤلاء المرجئة الخبيثة قال أهل الإيمان لا يجزيء قول إلا بعمل وبعقد وبإصابة السنة))^٤.
 ٥. ((حدثنا محمد بن الفضل بن سلمة قال قل ما جلسنا إلى فضيل إلا أتاننا بهاتين الكلمتين إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصا ولا يقبله إلا على السنة))^٥.
- له كۆتايى ئەم شىكردنه وهى وتەى ئەم ئىمامه به پىزاتەى كە ئەوان پىشتى پى دەبەستن له به رامبەر ئەو هەموو بەلگەى قورئان و سوننەتەى ئىمه پون بۆوه كە به پاستى برايانمان لىره دا كەوتنە دوو هەلەوه :

1 أحاديث في ذم الكلام وأهله - (٣ / ١٢٣)

2 أحاديث في ذم الكلام وأهله - (٣ / ١٢٥)

3 في كتابه (الرسالة: ٣٨)، و مجمل اعتقاد أئمة السلف - (١ / ٦٤)

4 أحاديث في ذم الكلام وأهله - (٣ / ١٢٦)

5 أحاديث في ذم الكلام وأهله - (٣ / ١٢٨)

یه کهم له وهدا که شتیک رای جیاوازی زانایانیش تیدا بیت ئه وان هه ر به
ئىجماعى حىساب بکه ن!! .

دووهم له وهدا که به هوى ئىجماعى گومان لىکراوى دانهمه زراو زاهىرى
چه ندان به لگهى قورئان و سوننه ت ر هت بکه نه وه و بکه ونه داوى ته ئويله وه .

له م باره يه شه وه ئىمام ابن القيم فه رمويه تى:

((ونصوص رسول الله - أجل عند الإمام أحمد وسائر أئمة الحديث من أن يقدموا عليها توهم إجماع مضمونه عدم العلم بالمخالف ولو ساغ لتعطلت النصوص وساغ لكل من لم يعلم مخالفا في حكم مسألة أن يقدم جهله بالمخالف على النصوص فهذا هو الذي أنكره الإمام أحمد والشافعي من دعوى الإجماع لا ما يظنه بعض الناس أنه استبعاد لوجوده)).¹

((هذه الطريقة تولد عنها معارضة النصوص بالإجماع المجهول وانفتح باب دعواه وصار من لم يعرف الخلاف من المقلدين إذا احتج عليه بالقرآن والسنة قال هذا خلاف الإجماع وهذا هو الذي أنكره أئمة الإسلام وعابوا من كل ناحية على من ارتكبه وكذبوا من ادعاه)).²

((ولا خلاف بين الأئمة أنه إذا صح الحديث عن رسول الله لم يكن عدم العلم بالقائل به مسوغا لمخالفته؛ فإنه دليل موجب للاتباع وعدم العلم بالمخالف لا يصلح أن يكون معارضا فلا يجوز ترك الدليل له وإذا تأملت هذا الموضع وجدت كثيرا من أعيان العلماء قد صاروا إلى أقوال متمسكهم فيها عدم العلم بالمخالف مع قيام الأدلة الظاهرة على خلاف تلك الأقوال وعذرهم رضي الله عنهم أنهم لم يكن لأحد منهم أن يبتدئ قولاً لم يعلم به قائل مع علمه بأن الناس قد قالوا خلافه فيتركب من هذا العلم وعدم ذلك العلم الإمساك عن اتباع ذلك الدليل!! .
وها هنا انقسم العلماء ثلاثة أقسام:

¹ إعلام الموقعين - (١ / ٣٠)

² إعلام الموقعين - (٢ / ٢٤٧)

١. فقسم أخذوا بما بلغهم من أقوال أهل العلم وقالوا لا يجوز لنا أن نخالفهم
ونقول قولاً لم نسبق إليه وهؤلاء معذرون قبل وصول الخلاف إليهم فأما من
وصل إليه الخلاف وعلم بذلك القول قائلًا فما أدري ما عذره عند الله في مخالفته
صريح الدليل؟!!!!!!!

٢. وقسم توقفوا وعلقوا القول فقالوا إن كان في المسألة إجماع فهو أحق ما
اتبع وإلا فالقول فيها كيت وكيت وهو موجب الدليل ولو علم هؤلاء قائلًا به
لصرحوا بموافقتهم فإذا علم به قائل فالذي ينبغي ولا يجوز غيره أن يضاف ذلك
القول إليهم لأنهم إنما تركوه لظنهم أنه لا قائل به وأنه لو كان به قائل لصاروا إليه
فإذا ظهر به قائل لم يجز أن يضاف إليهم غيره إلا على الوجه المذكور وهذه
الطريقة أسلم

٣. وقسم ثالث اتبعوا موجب الدليل وصاروا إليه ولم يقدموا عليه قول
من ليس قوله حجة ثم انقسم هؤلاء قسمين:

(١) فطائفة علمت أنه يستحيل أن تجمع الأمة على خلاف هذا الدليل
وعلمت أنه لا بد أن يكون في الأمة من قال بموجبه وإن لم يبلغهم قوله فما كل ما
قاله كل واحد من أهل العلم وصل إلى كل واحد من المجتهدين وهذا لا يدعيه
عاقل ولا يدعي في أحد وقد نص الشافعي على مثل ذلك فذكر البيهقي عنه في
المدخل أنه قال له بعض من ناظره فهل تجد لرسول الله سنة ثابتة متصلة خالفها
الكل قلت لا لم أجدها قط كما وجدت المرسل.

(٢) وطائفة قالت يجوز أن لا يتقدم به قائل ولكن لا يلزم انعقاد الإجماع
على خلافه إذ لعل تلك النازلة تكون قد نزلت فأفتى فيها بعض العلماء أو كثير
منهم أو أكثرهم بذلك القول ولم يستفت فيها الباقيون ولم تبلغهم فحفظ فيها قول
طائفة من أهل العلم ولم يحفظ لغيرهم فيها قول والذين حفظ قولهم فيها ليسوا كل
الأمة فيحرم مخالفتهم !!، قالوا:

فنحن في مخالفتنا لمن ليس قوله حجة أعذر منكم في مخالفتكم لمن قوله حجة فإن كنتم معذورين في مخالفة الدليل لقول من بلغتكم أقوالهم مع أنهم ليسوا كل الأمة فنحن في مخالفتهم لقيام الدليل أعذر عند الله ورسوله منكم، وهذا كما تراه لا يمكن دفعه إلا بمكابرة أو إجماع متيقن معلوم لا شك فيه وبالله التوفيق))¹

وه من ليرهدا قسه كهى ئيمام ابن القيم دووباره ده كه مه وه و ده ليم:
((فنحن في مخالفتنا لمن ليس قوله حجة أعذر منكم في مخالفتكم لمن قوله حجة
 فإن كنتم معذورين في مخالفة الدليل لقول من بلغتكم أقوالهم مع أنهم ليسوا كل
 الأمة فنحن في مخالفتهم لقيام الدليل أعذر عند الله ورسوله منكم)).

واته عوزرى ئيمه لاي خوا گه وره تره له عوزرى ئيوه چونكه ئيمه ئيمه
 موخاله فهى قسهى كه سانئيمان كردوه — ئه وه ئه گه ر قسه كه شيان به م
 شيوهيه بيت كه تو ده يلئت — كه حوجه و به له نين، به لام ئيوه موخاله فهى
 قسهى كه سيكتان كردوه كه قسه كهى وه حيه و حوجهيه، جا كه بو ئيوه
 دروست بيت له بهر قسهى چهند زانايهك واز بهينن له زاهيرى قسهى
 پيغه مبهري خوا ئه وه بيگومان بو ئيمه چاكتر دروسته كه له بهر قسهى
 پيغه مبهري خوا واز بهينن له قسهى چهند زانايهك ديسان ده ليم ئه وه ئه گه ر
 قسه كه شيان به م شيوهيه بيت كه تو ده يلئت !!

¹الصواعق المرسلة - (٢ / ٥٧٩-٥٨٢)

ئیدیکا کردنی ئیجماعی هه موو زانایانی کۆن و تازه

(نقض دعوى الإجماع على ما زعموا ببيان المخالفين الكثر من العلماء)

پرسیار چوارهم : ئەو مامۆستایە ئەو روون دەکاتەوێه که هه موو پێشه وایانی ئیسلام ئیجماعیان له سهر ئەوێه که که سێک کردهوێه لاشه ی نه بێت کافر ده بێت، وهك ده لێت: ((هه موو ئە ئیمه ی ئیسلام ئیجماعیان هه یه، ... هه ر هه موویان ئە ئین ئیمان سێ رووکنی ئە ساسی هه یه، ئیعتیقاد و قهول و عه مه ل، وه ئینتیفای "نه مان" هه یه یه کیك له م سیانه ئیمان نامینیت))؟! وه ده لێت: ((ئەو هه موو عوله ما ئیجماع هه یه له سهر ئەوێه که با سمان کرد)) . ئایا ئەم قسه یه تا چه ند راسته ؟.

وه لām "م. عبداللطیف":

ئهو که سه ی ئەم قسه یه بکات له سێ حاله ت تێپه ر ناکات:

یه که م: یان ئەوێه نازانیت ئیجماع لای زانایانی (أصول الفقه) بریتییه له چی ، که فه رمویانه :

الإجماع هو: "اتفاق مجتهدی عصرٍ من العصور من أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - بعد وفاته على أمر ديني"^۱.

^۱ انظر: "مختصر ابن اللحام" (ص: ۷۴)، و التمهيد في تخریج الفروع على الأصول - (۱/ ۴۵۱)، ومعالـم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة (۱/ ۱۵۶).

وقال ابن حزم: ((وصفة الإجماع هو ما يتقن أنه لا خلاف فيه بين أحد من علماء الإسلام)).¹

وقال الشوكاني: ((إذا خالف أهل الإجماع واحد من المجتهدين فقط فذهب الجمهور إلى أنه لا يكون إجماعاً ولا حجة، قال الصيرفي: ولا يقال لهذا شاذ؛ لأن الشاذ من كان في الجملة ثم شذ "عنهم" * كيف يكون محجوجاً بهم ولا يقع اسم الإجماع إلا به)).²

وقال الشوكاني: ((إذا خالف أهل الإجماع واحد من المجتهدين فقط فذهب الجمهور إلى أنه لا يكون إجماعاً ولا حجة، قال الصيرفي: ولا يقال لهذا شاذ؛ لأن الشاذ من كان في الجملة ثم شذ "عنهم" * كيف يكون محجوجاً بهم ولا يقع اسم الإجماع إلا به)).³

دووه م: وه يان ئاگای له خيلافی ئەم هه موو زانا به نيه كه پايان پيچه وانه ی ئەم ئیجماعه گومان لیكراوه یه، وه كه ئیستا پاكانيان دهخهینه پوو.

سیهه م: وه یان حیساب بو پاو بوچونی ئەم هه موو زانا به دانانی، چونكه لای ئەو زانا نین!! .

ههركامیكیشیان بیته وه هه ر به هه له داجونی ئەوی تیډایه .

وه ئەگه ر ئەم ئیجماعه عه كس بكریته وه ئەوكاته له پاستی نزیكتره، وهك ابن أبي العز له ((شرح الطحاوية: ٣٣٣)) فه رمويه تی: ((وقد أجمعوا على أنه لو صدق بقلبه وأقر بلسانه وامتنع عن العمل بجوارحه أنه عاصٍ لله ورسوله، مستحق للوعيد)).

¹ مراتب الإجماع - (١ / ١٢)

² إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول - (١ / ٢٣٤)

³ الإحكام لابن حزم - (٤ / ٥٨٣)

وه له قسهى ئەم هه موو زانا يانه دا كه باسيان ده كه ين ده عواى ئىجماع هه لده وشيئته وه {نقض قول من ادعى الإجماع في ذلك} وه دهرده كه ويئت كه ئىجماع نيه له سهر ئه وهى كه هه ركه سى جنسى كرده وهى لاشهى نه بوو ئه و بى ئيمان وه كافر هه رچه نده ئيمان له دلشى و له سهر زمانيشى هه بيئت وه كو ئيستا پيچه وانهى ئىجماعه ئيديعا كراوه كه ده خه مه بهر ده ستت:

١. قال الإمام الشافعي — كما نقل عنه الإمام الشيرازي — ((الإيمان هو التصديق والإقرار والعمل فالمخل بالأول وحده منافق وبالثاني وحده كافر وبالثالث وحده فاسق ينجو من الخلود في النار ويدخل الجنة)) عمدة القاري: ١٠٤/١.

٢. قال الإمام أحمد — رحمه الله — في مسائل الإمام أحمد برواية أبي الفضل صالح، ١١٩/٢: قال: ((وسألت أبي عمن يقول: الإيمان يزيد وينقص، ما زيادته و نقصانه؟ فقال — أي الإمام أحمد — : زيادته بالعمل ونقصانه بترك العمل مثل تركه: الصلاة والحج وأداء الفرائض...)).

٣. وقال الإمام أحمد — أيضا — كما في طبقات الحنابلة ((... ويخرج الرجل من الإيمان إلى الإسلام، ولا يخرج من الإسلام شيء إلا الشرك بالله العظيم أو برد فريضة من فرائض الله — تعالى — جاحدا بما؛ فإن تركها كسلا أو قهاونا كان في مشيئة الله، إن شاء عذبه، وإن شاء عفا عنه)).

٤. وقال الإمام أحمد — أيضا — كما في أصول السنة — ابن حنبل — (١) / (٣٥): ((وليس من الأعمال شيء تركه كفر إلا الصلاة)).

٥. وقال الإمام أبو جعفر الطبري في كتابه ((التبصير في معالم الدين)): ١٨٧: ((قال بعض: الإيمان معرفة بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالجوارح، فمن أتى بمعنيين من هذه المعاني الثلاث فغير جائز أن يقال إنه مؤمن، ولكن يقال له : إن كان اللذان أتى بهما المعرفة بالقلب والإقرار باللسان وهو في العمل مفرط: فمسلم)).

وقال في ص ١٩٦ : ((إذا عرف وأقرّ وفرّط في العمل هو مؤمن بالله ورسوله^١ لا نقول مؤمن بإطلاق^٢)).

٦- وقال الإمام ابن منده ٣٩٥ - في (الإيمان) (١ / ٣٣١):
((وقال جمهور أهل الإرجاء الإيمان هو فعل القلب واللسان جميعا. اهـ.
وقالت الخوارج الإيمان فعل الطاعات المفترضة كلها بالقلب واللسان وسائر الجوارح. اهـ.

وقال آخرون الإيمان فعل القلب واللسان مع اجتناب الكبائر. اهـ.
وقال أهل الجماعة الإيمان هي الطاعات كلها بالقلب واللسان وسائر الجوارح غير أن له أصلا وفرعا.

فأصله المعرفة بالله والتصديق له وبه وبما جاء من عنده بالقلب واللسان مع الخضوع له والحب له والخوف منه والتعظيم له مع ترك التكبر والاستنكاف والمعادنة فإذا أتى بهذا الأصل فقد دخل في الإيمان ولزمه اسمه وأحكامه ولا يكون مستكملا له حتى يأتي بفرعه وفرعه المفترض عليه أو الفرائض واجتناب المحارم))

٧. وقال الإمام محمد بن نصر ٢٤٩ في (تعظيم قدر الصلاة) - (٢ / ٧٠٣):
((أنا نقول إن الإيمان أصل من نقص منه مثال ذرة زال عنه اسم الإيمان ومن لم ينقص منه لم يزل عنه اسم الإيمان ولكنه يزداد بعده إيمانا إلى إيمانه فإن نقصت الزيادة التي بعد الأصل لم ينقص الأصل الذي هو إقرار بأن الله)).

وقال في (تعظيم قدر الصلاة) (٢ / ٥١٩): ((نقول للإيمان أصل وفرع وضد الإيمان الكفر في كل معنى فأصل الإيمان الإقرار والتصديق وفرعه إكمال العمل بالقلب والبدن فضع الإقرار والتصديق الذي هو أصل الإيمان الكفر بالله وبما قال وترك التصديق به وله وضد الإيمان الذي هو عمل وليس هو إقرار كفر ليس

^١ أي : غير كافر.

^٢ أي: من الصالحين.

بكفر بالله ينقل عن الملة ولكن كفر يضيع العمل كما كان العمل إيماناً وليس هو الإيمان الذي هو إقرار بالله فكما كان من ترك الإيمان الذي هو إقرار بالله كافراً يستتاب ومن ترك الإيمان الذي هو عمل مثل الزكاة والحج والصوم أو ترك الورع عن شرب الخمر والزنا فقد زال عنه بعض الإيمان ولا يجب أن يستتاب عندنا ولا عند من خالفنا من أهل السنة وأهل البدع ممن قال إن الإيمان تصديق وعمل إلا الخوارج وحدها فكذا لا يجب بقولنا كافر من جهة تضييع العمل أن يستتاب ولا يزول عنه الحدود وكما لم يكن بزوال الإيمان الذي هو عمل استتابته ولا إزالة الحدود عنه إذ لم يزل أصل الإيمان عنه فكذا لا يجب علينا استتابته وإزالة الحدود والأحكام عنه بإثباتنا له اسم الكفر من قبل العمل إذ لم يأت بأصل الكفر الذي هو جحد بالله أو بما قال))

وقال في (تعظيم قدر الصلاة) (٢ / ٥٢٠): ((قالوا ولما كان العلم بالله إيماناً والجهل به كفرًا وكان العمل بالفرائض إيماناً والجهل بها قبل نزولها ليس بكفر وبعد نزولها من لم يعملها ليس بكفر لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقرروا الله في أول ما بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم اليهم ولم يعملوا الفرائض التي افترضت عليهم بعد ذلك فلم يكن جهلهم ذلك كفراً ثم أنزل الله عليهم هذه الفرائض فكان إقرارهم بها والقيام بها إيماناً وإنما يكفر من جحدتها لتكذيبه خبر الله ولو لم يأت خبر من الله ما كان يجهلها كافراً وبعد مجيء الخبر من لم يسمع بالخبر من المسلمين لم يكن يجهلها كافراً والجهل بالله في كل حال كفر قبل الخبر وبعد الخبر.

قالوا فمن ثم قلنا إن ترك التصديق بالله كفر به وإن ترك الفرائض مع تصديق الله أنه أوجبها كفر ليس بكفر بالله إنما هو كفر من جهة ترك الحق كما يقول القائل كفرتني حقي ونعمتي يريد ضيعت حقي وضيعت شكر نعمتي قالوا ولنا في هذا قدوة بمن روى عنهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين إذ

جعلوا للكفر فروعا دون أصله لا تنقل صاحبه عن ملة الإسلام كما ثبتوا للإيمان من جهة العمل فرعا للأصل لا ينقل تركه عن ملة الإسلام))

وقال في تعظيم قدر الصلاة (٢ / ٥٢٧): ((الكفر كفران أحدهما ينقل عن الملة والآخر لا ينقل عنها فكذلك الشرك شركان شرك في التوحيد ينقل عن الملة وشرك في العمل لا ينقل عن الملة وهو الرياء قال الله جل وعز : {فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا} يريد بذلك المراعاة بالأعمال الصالحة وقال النبي صلى الله عليه وسلم الطيرة شرك قال أبو عبد الله فهذان مذهبان هما في الجملة محكيان عن أحمد بن حنبل في موافقيه من أصحاب الحديث.))

وقال في تعظيم قدر الصلاة (٢ / ٧١٢): ((فسر ذلك في حديث أبي هريرة فجعل أصل الإيمان الشهادة وسائر الأعمال شعبا ثم اخبر ان الإيمان يكمل بعد أصله بالأعمال الصالحة))

وقال في تعظيم قدر الصلاة (٢ / ٧١٣) : ((فقد كان يحق عليهم أن يتزلوا المؤمن بهذه المتزلة فيشهدوا له بالإيمان إذ أتى بالإقرار بالقلب واللسان ويشهدوا له بالزيادة كلما ازداد عملا من الأعمال التي سماها النبي صلى الله عليه وسلم شعبا للإيمان وكان كلما ضيع منها شعبة علموا أنه من الكمال أنقص من غيره ممن قام بها فلا يزيلوا عنه اسم الإيمان حتى يزول الأصل))

٨. قال الإمام ابن حزم — رحمه الله — في ((الفصل)) ١١٨/٣. ((وأما الإيمان الذي يكون الفسق ضدا له لا الكفر فهو ما كان من الأعمال فرضا فإن تركه ضدا للعمل وهو فسق لا كفر)).

وقال — أيضا — في كتابه (الدرة) ص(٣٣٧ — ٣٣٨) ((إنما لم يكفر من ترك العمل، وكفر من ترك القول، لأن الرسول حكم بالكفر على من أبى من القول ، وإن كان عالما بصحة الإيمان بقلبه ، وحكم بالخروج من النار لمن علم بقلبه وقال بلسانه ، وإن لم يعمل خيرا قط)).

وقال — أيضا — في كتابه (الحلى): ٤٥/١. ((مسألة: ومن ضيع الأعمال كلها فهو مؤمن ناقص الإيمان لا يكفر)) وابن حزم — رحمه الله — كان متهما بالتجهم في مسائل الأسماء والصفات فقط، ولكنه لا ينسحب على مسائل الإيمان لأنه قال ((فهو مؤمن ناقص الإيمان)) وأما المرجئة فالإيمان عندهم كامل لا نقص فيه، وقد زكاه شيخ الإسلام بقوله: (١٨/٤) : ((وكذلك أبو محمد ابن حزم فيما صنفه من الملل والنحل إنما يستحمد بموافقة السنة والحديث، مثلما ذكره في مسائل (القدر)) و ((الإرجاء)) ونحو ذلك.....)).

٩. وقال الحافظ ابن عبد البر ت٤٦٣هـ في (التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد) - (٢٣ / ٢٩٠): ((وفيه أن الصلوات المكتوبات المفترضات خمس لا غير وهذا محفوظ في غير هذا محفوظ في غير ما حديث وفيه دليل على أن من لم يصل من المسلمين في مشيئة الله إذا كان موحدا مؤمنا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم مصدقا مقرا وإن لم يعمل وهذا يرد قول المعتزلة والخوارج بأسرها ألا ترى أن المقر بالإسلام في حين دخوله فيه يكون مسلما قبل الدخول في عمل الصلاة وصوم رمضان بإقراره واعتقاده وعقده نيته))

١٠. وقال ابن عبد البر / أيضا في كتابه "الإستدكار ج٨/ص٢٨٢": ((وللإيمان أصول وفروع فمن أصوله الإقرار باللسان مع اعتقاد القلب بما نطق به اللسان من الشهادة بأن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأن كل ما جاء به عن ربه حق من البعث بعد الموت والإيمان بملائكة الله وكتبه ورسله وكل ما أحكمه الله في كتابه ونقلته الكافة عن النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة والزكاة والصيام والحج وسائر الفرائض بعد هذا ، فكل عمل صالح فهو من فروع الإيمان فيبر الوالدين من الإيمان وأداء الأمانة من الإيمان وحسن العهد من الإيمان وحسن الجوار من الإيمان وتوقير الكبير من الأيمان ورحمة الصغير حتى إطعام الطعام وإفشاء السلام من الإيمان

فهذه الفروع من ترك شيئا منها لم يكن ناقص الإيمان بتركها كما يكون ناقص الإيمان بارتكاب الكبائر وترك عمل الفرائض وإن كان مقرى بها وتلخيص هذا يطول ولا سبيل إلى إيراد هذا الموضع وقد ذكرنا من ذلك في التمهيد ما فيه شفاء والحمد لله كثيرا وهذا كله يدل على أن الإيمان قول وعمل كما قال جمهور أهل العلم بالفقه والحديث وقد ذكرنا لهم ولسائر فرق الإسلام من التنازع في معنى الإيمان والإسلام أيضا وما نزعته به كل فرقة في ما ذهبت إليه من ذلك وفي باب بن شهاب عن سالم من كتاب التمهيد وذكرنا ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم من الآثار المرفوعة في معنى الإيمان عن السلف أيضا ما وصل إلينا من ذلك في الباب المذكور في التمهيد والحمد لله)).

١١. قال الإمام البيهقي في ((الإعتقاد)) ص: ١٧٥. ((وفي كل ذلك دلالة على أن هذه الأعمال وما نبه بها عليه من جوامع الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص، وإذا قبل الزيادة قبل النقصان وبهذه الآية وما في معناها من الكتاب والسنة ذهب أكثر أصحاب الحديث إلى أن اسم الإيمان يجمع الطاعات فرضها ونفلها وأنها على ثلاثة أقسام: ١- فقسم يكفر بتركه وهو اعتقاد ما يجب اعتقاده والإقرار بما اعتقده ٢- وقسم يفسد بتركه أو يعصي ولا يكفر به إذا لم يجحده وهو مفروض الطاعات كالصلاة والزكاة والصيام والحج واجتناب المحارم...)).

١٢. قال الإمام ابن بطال في كتابه (شرح صحيح البخاري): ١/ ٥٧ ((قال الطبري... نرى أن من وعد عدة ثم أنجز وعده، وحقق بالفعل قوله أنه يقال: صدق فلان قوله بفعله، فالتصديق يكون بالقلب وباللسان وبالجوارح، والمعنى الذي يستحق به العبد الولاية من المؤمنين هو إتيانه بهذه المعاني الثلاثة؛ وذلك أنه لا خلاف بين الجميع أنه لو أقر وعمل على غير علم منه ومعرفة بربه أنه لا يستحق اسم مؤمن، ولو عرفه وعمل وجحد بلسانه وكذب ما عرف من توحيد غير مستحق اسم مؤمن، وكذلك لو أقر بالله وبرسله — صلوات الله وسلامه عليهم

التصديق وهو إسلام الطفل بإسلام أبويه أو أحدهما، ولا يدل ذلك على أن التصديق ليس بإيمان في الحقيقة)).

١٥. ونقل أيضاً القاضي أبي يعلى في كتابه "مسائل الإيمان ط دار العاصمة ص ٣٦٧" عند رده على المعتزلة وأن أهل السنة لا يسلبون إسم الإيمان عن العصاة

قال أبو يعلى / «وظاهر ما رواه حنبل عن أحمد في قوله تعالى ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ الأنعام: ٨٢ الى أن قال: ومن ذلك قوله تعالى ﴿الْفَجَّيْ﴾ الْبَلَدِ الْمُنِيرِ، اللَّيْلِ الضَّجِيِّ الشَّرِيعِ طه: ٧٥، فاشتراط مع الإيمان عمل الصالحات، وهذا يدل على أنه قد يكون مؤمناً وإن لم يعمل الصالحات"

١٦. قال الإمام أبو محمد اليميني - وهو من علماء القرن السادس الهجري- في كتابه (عقائد الثلاث والسبعين فرقة ٣١٣/١: ((وأما مقالة الفرقة السابعة التي هي أهل السنة والجماعة؛ فإنهم قالوا: الإيمان : الإقرار باللسان ومعرفة بالقلب وعمل بالجوارح وكل خصلة من خصال الطاعات المفروضة بإيمان، فعلى هذا: الإيمان عندهم التصديق، وموضعه القلب المعبر عنه باللسان، وظاهر الدليل عليه بعد الإقرار شهادة الأركان ، وهب ثلاثة أشياء: شهادة، اعتقاد، وعمل، فالشهادة تحقن الدم وتمنع المال، وتوجب أحكام الله، والعمل بوجوب الديانة والعدالة، وهذان ظاهران يوجبان (الشريعة والظاهرة)، فأما العقيدة فإنها تظهرها الآخرة؛ لأنها خفية لا يعلمها إلا الله، فمن ترك العقيدة بالقلب وأظهر الشهادة فهو منافق، ومن اعتقدها بقلبه وعبر عنها لسانه وترك العمل بالفرائض، عصياناً منه فهو فاسق غير خارج بذلك عن إيمانه لكنه يكون ناقصاً وتجري عليه أحكام المسلمين، إلا إن تركها وهو جاحد بوجوبها فهو كافر حلال الدم ويجب قتله...)).

١٧. قال الإمام العز بن عبد السلام في رسالته ((معنى الإيمان والإسلام)) ص: ٢٠ ((وهذا محمول على الإيمان بمقتضى الشهادتين لأن الإيمان بمقتضاها أقل ما يجزئ من الإيمان، ومقتضى الشهادتين أنك تصدق بقلبك ما تتضمنه الشهادتان

وتنطق بلسانك وتحل الحلال وتحرم الحرام وتعلن إذعانك واستسلامك لهذا الدين....)).

١٨. قال القاضي عياض في كتابه (إكمال المعلم بفوائد صحيح مسلم) ٩٧/١: ((وقد أطلق الشرع على الأعمال اسم الإيمان؛ إذ هي منه، وبها يتم، ولكن حقيقته في وضع اللغة: التصديق، وفي عرف الشرع: التصديق بالقلب واللسان، فإذا حصل هذا حصل الإيمان المنجّي من الخلود في النار، لكن كماله المنجّي بالجملة من دخولها رأساً بكمال خصال الإسلام، وبهذا المعنى جاءت زيادته ونقصانه على مذهب أهل السنة)).

١٩. قال الإمام العيني في كتابه (عمدة القاري) ١٧٥/١: ((الإيمان في كلام الشارع قد جاء بمعنى أصل الإيمان؛ وهو الذي لا يعتبر فيه كونه مقروناً بالعمل، كما في قوله الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وبلقائه ورسوله...)). وقد جاء الإيمان الكامل، وهو المقرون بالعمل كما في حديث وفد عبد الله القيس: ((أندرون ما الإيمان بالله وحده... شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة...)) الحديث.. فإن الإيمان المنجّي من دخول النار هو الثاني باتفاق جميع المسلمين، والإيمان المنجّي من الخلود في النار هو الأول باتفاق أهل السنة، خلافاً للمعتزلة والخوارج... فالحاصل أن السلف والشافعي إنما جعلوا العمل ركناً من الإيمان بالمعنى الثاني دون الأول، وحكموا مع فوات العمل ببقاء الإيمان بالمعنى الأول، وبأنه ينجو من النار باعتبار وجوده، وإن فات الثاني)).

٢٠. قال الإمام أبو القاسم الأصبهاني — المتوفى سنة ٥٥٣هـ — في كتابه (الحجة في بيان المحجة، وشرح عقيدة أهل السنة) ٤٠٦/١: ((الإيمان والإسلام اسمان لمعنيين: فالإسلام: عبارة عن الشهادتين مع التصديق بالقلب. والإيمان: عبارة عن جميع الطاعات؛ خلافاً لمن قال: الإسلام والإيمان سواء إذا حصلت معه الطمأنينة. والدليل على الفرق بينهما: قوله — تعالى — : ﴿الْحَجَّ الْمُقَرَّبُونَ﴾
الْمُقَرَّبُونَ الْفُقَرَاءُ الشَّعْرَاءُ﴾ الأحزاب: ٣٥ الأحزاب: ٣٥، عطف الإيمان

على الإسلام، والشيء لا يعطف على نفسه، فعلم أن الإيمان معنى زائد على الإسلام... وقد ذكرنا أن الإيمان عبارة عن جميع الطاعات، والسلام عبرة عن الشهادتين مع طمأنينة القلب، وإذا كان كذلك وجب الفرق بينهما ((و كان قد قال — قبل — مؤصلاً ٤٠٣/١: ((الإيمان في — الشرع — عبارة عن جميع الطاعات؛ الباطنة والظاهرة. وقالت الأشاعرة: الإيمان هو التصديق، والأفعال والأقوال من شرائعه، لا من نفس الإيمان! وفائدة هذا الاختلاف: أن من أحل بالأفعال، وارتكب المنهيات لا يتناوله اسم مؤمن (على الإطلاق)، فيقال: هو ناقص الإيمان لأنه قد أحل ببعضه، وعندهم يتناوله الاسم (على الإطلاق)؛ لأنه عبارة عن التصديق، وقد أتى به)).

٢١. قال شيخ الإسلام في كتابه الإيمان الأوسط - (١ / ١٨٢)، ومجموع الفتاوى - (٧ / ٦٣٧): ((ثُمَّ هُوَ - يقصد رحمه الله: لفظ الإيمان - فِي الْكِتَابِ بِمَعْنَيْنِ :

أَصْلٌ وَفَرْعٌ وَاجِبٌ؛

فَالْأَصْلُ الَّذِي فِي الْقَلْبِ وَرَاءَ الْعَمَلِ فَلِهَذَا يُفَرَّقُ بَيْنَهُمَا بِقَوْلِهِ: { آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ } وَالَّذِي يَجْمَعُهُمَا كَمَا فِي قَوْلِهِ: { إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ } { لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ }. وَحَدِيثُ " الْحَيَّا " وَ " وَقَدْ عَبْدَ الْقَيْسِ " ، وَهُوَ مُرَكَّبٌ مِنْ: أَصْلٍ لَا يَتِمُّ بِدُونِهِ،

وَمِنْ وَاجِبٍ يَنْقُصُ بِفَوَاتِهِ نَقْصًا يَسْتَحِقُّ صَاحِبُهُ الْعُقُوبَةَ.

وَمِنْ مُسْتَحَبٍّ يَفُوتُ بِفَوَاتِهِ عُلوُّ الدَّرَجَةِ.

فَالنَّاسُ فِيهِ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمُقْتَصِدٌ وَسَابِقٌ كَالْحَجِّ وَكَالْبَدَنِ وَالْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِمَا مِنْ الْأَعْيَانِ وَالْأَعْمَالِ وَالصِّفَاتِ،

فَمِنْ سِوَاءِ أَجْزَائِهِ مَا إِذَا ذَهَبَ نَقْصٌ عَنْ الْكَمَلِ

وَمِنْهُ مَا نَقْصَ عَنْ الْكَمَالِ وَهُوَ تَرْكُ الْوَاجِبَاتِ أَوْ فِعْلُ الْمُحَرَّمَاتِ

وَمِنْهُ مَا نَقَصَ رُكْنُهُ وَهُوَ تَرْكُ الْإِعْتِقَادِ وَالْقَوْلِ: الَّذِي يَزْعُمُ الْمُرْجِنَةُ وَالْجَهْمِيَّةُ أَنَّهُ مُسَمًّى فَقَطْ.

وَبِهَذَا تَزُولُ شُبُهَاتُ الْفِرَاقِ.

وَأَصْلُهُ الْقَلْبُ وَكَمَالُهُ الْعَمَلُ الظَّاهِرُ بِخِلَافِ الْإِسْلَامِ فَإِنَّ أَصْلَهُ الظَّاهِرُ وَكَمَالُهُ الْقَلْبُ)).

ويقول في مجموع الفتاوى - (٢ / ٣٨٢): ((فَالْمُؤْمِنُ الَّذِي آمَنَ بِاللَّهِ بِقَلْبِهِ وَجَوَارِحِهِ إِيمَانُهُ يَجْمَعُ بَيْنَ عِلْمِ قَلْبِهِ وَحَالِ قَلْبِهِ : تَصْدِيقُ الْقَلْبِ وَخُضُوعُ الْقَلْبِ وَيَجْمَعُ قَوْلَ لِسَانِهِ وَعَمَلَ جَوَارِحِهِ وَإِنْ كَانَ أَصْلُ الْإِيمَانِ هُوَ مَا فِي الْقَلْبِ أَوْ مَا فِي الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ؛ فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ فِي قَلْبِهِ التَّصْدِيقُ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامُ لَهُ هَذَا قَوْلُ قَلْبِهِ وَهَذَا عَمَلُ قَلْبِهِ وَهُوَ الْإِقْرَارُ بِاللَّهِ)).

وقال ابن تيمية رحمه الله في كتاب الإيمان: ((وقد اتفق المسلمون على أنه من لم يأت بالشهادتين فهو كافر، وأما الأعمال الأربعة فاختلَفوا في تكفير تاركها)).^١

قال: «لَا يُتَصَوَّرُ وجود إيمان القلب الواجب مع عدم جميع أعمال الجوارح»^٢.

قال شيخ الإسلام في كتابه (الصارم المسلول) ٩٦٦/٣: ((وكلام الله: خير وأمر، فالخير يستوجب تصديق المخبر، والأمر يستوجب الانقياد له والاستسلام وهو عمل في القلب، جماعه الخضوع والانقياد للأمر وإن لم يفعل المأمور به، فإذا قوبل الخير بالتصديق، والأمر بالانقياد، فقد حصل أصل الإيمان في القلب)). لا تنس ما قاله — سابقا — ٥٢٥/٧: ((وبهذا يتبين أن الرجل قد يكون مسلما؛ لا مؤمنا، ولا منافقا مطلقا، بل يكون معه أصل الإيمان، دون حقيقته الواجبة)). إذا؛ كان هو مسلما بمجرد أصل الإيمان المتضمن للشهادتين — كما سبق — من كلامه — رحمه الله — ٣٨٢/٢.

1 الإيمان ص ٢٥٩.

(²) «مجموع الفتاوى» (١٩٨/٧).

وقال في (مجموع الفتاوى) - (٧ / ٤٢٣): ((فَإِذَا قَالَ اللَّهُ : { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ } وَنَحْوَ ذَلِكَ فَهُوَ أَمْرٌ فِي الظَّاهِرِ لِكُلِّ مَنْ أَظْهَرَهُ وَهُوَ خِطَابٌ فِي الْبَاطِنِ لِكُلِّ مَنْ عَرَفَ مِنْ نَفْسِهِ أَنَّهُ مُصَدِّقٌ لِلرَّسُولِ وَإِنْ كَانَ عَاصِيًا وَإِنْ كَانَ لَمْ يَقُمْ بِالْوَاجِبَاتِ الْبَاطِنَةِ وَالظَّاهِرَةِ وَذَلِكَ أَنَّهُ إِنْ كَانَ لَفْظُ : { الَّذِينَ آمَنُوا } يَتَنَاوَلُهُمْ فَلَا كَلَامَ وَإِنْ كَانَ لَمْ يَتَنَاوَلُهُمْ فَذَلِكَ لِذُنُوبِهِمْ فَلَا تَكُونُ ذُنُوبُهُمْ مَانِعَةً مِنْ أَمْرِهِمْ بِالْحَسَنَاتِ الَّتِي إِنْ فَعَلُوهَا كَانَتْ سَبَبَ رَحْمَتِهِمْ وَإِنْ تَرَكَوْهَا كَانَ أَمْرُهُمْ بِهَا وَعُقُوبَتُهُمْ عَلَيْهَا عُقُوبَةٌ عَلَى تَرْكِ الْإِيمَانِ وَالْكَافِرِ يَجِبُ عَلَيْهِ أَيْضًا لَكِنْ لَا يَصِحُّ مِنْهُ حَتَّى يُؤْمِنَ وَكَذَلِكَ الْمُنَافِقُ الْمَحْضُ لَا يَصِحُّ مِنْهُ فِي الْبَاطِنِ حَتَّى يُؤْمِنَ .

وَأَمَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ أَوَّلَ الْإِيمَانِ فَهَذَا يَصِحُّ مِنْهُ لِأَنَّهُ مَعَهُ إِقْرَارُهُ فِي الْبَاطِنِ بِوُجُوبِ مَا أَوْجَبَهُ الرَّسُولُ وَتَحْرِيمِ مَا حَرَّمَهُ وَهَذَا سَبَبُ الصَّحَّةِ وَأَمَّا كَمَالُهُ فَيَتَعَلَّقُ بِهِ خِطَابُ الْوَعْدِ بِالْجَنَّةِ وَالتَّصَرُّعِ وَالسَّلَامَةِ مِنَ النَّارِ فَإِنْ هَذَا الْوَعْدُ إِنَّمَا هُوَ لِمَنْ فَعَلَ الْمَأْمُورَ وَتَرَكَ الْمَحْظُورَ))

وقال في (مجموع الفتاوى) - (٧ / ٤٢٤): ((وَلِهَذَا كَانَ مَنْ نَفَى عَنْهُمْ الْإِيمَانَ ؛ أَوْ الْإِيمَانَ وَالْإِسْلَامَ جَمِيعًا وَلَمْ يَجْعَلْهُمْ كُفَّارًا إِنَّمَا نَفَى ذَلِكَ فِي أَحْكَامِ الْآخِرَةِ وَهُوَ الثَّوَابُ لَمْ يَنْفِهِ فِي أَحْكَامِ الدُّنْيَا . لَكِنَّ الْمُعْتَرِلَةَ ظَنَّتْ أَنَّهُ إِذَا انْتَفَى الِاسْمُ انْتَفَتْ جَمِيعُ أَجْزَائِهِ فَلَمْ يَجْعَلُوا مَعَهُمْ شَيْئًا مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ فَجَعَلُوهُمْ مُخَلَّدِينَ فِي النَّارِ وَهَذَا خِلَافُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَإِجْمَاعِ السَّلَفِ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ شَيْءٌ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ لَمْ يَثْبُتْ فِي حَقِّهِمْ شَيْءٌ مِنْ أَحْكَامِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ لَكِنْ كَانُوا كَالْمُنَافِقِينَ . وَقَدْ ثَبَتَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ التَّفْرِيقُ بَيْنَ الْمُنَافِقِ الَّذِي يُكَذِّبُ الرَّسُولَ فِي الْبَاطِنِ وَبَيْنَ الْمُؤْمِنِ الْمُذْنِبِ فَالْمُعْتَرِلَةُ سَوَّوْا بَيْنَ أَهْلِ الذُّنُوبِ وَبَيْنَ الْمُنَافِقِينَ فِي أَحْكَامِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فِي نَفْيِ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ عَنْهُمْ بَلْ قَدْ يُثْبِتُونَهُ لِلْمُنَافِقِ ظَاهِرًا وَيَنْفُونَهُ عَنِ الْمُذْنِبِ بَاطِنًا وَظَاهِرًا . فَإِنْ قِيلَ : فَإِذَا كَانَ كُلُّ مُؤْمِنٍ مُسْلِمًا وَلَيْسَ كُلُّ مُسْلِمٍ مُؤْمِنًا - الْإِيمَانُ الْكَامِلُ - كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ حَدِيثُ

جَبْرِيلَ وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَحَادِيثِ مَعَ الْقُرْآنِ وَكَمَا ذَكَرَ ذَلِكَ عَمَّنْ ذَكَرَ عَنْهُ مِنَ السَّلَفِ
لَأَنَّ الْإِسْلَامَ الطَّاهِرَةَ وَهُوَ الْإِسْتِسْلَامُ وَالْإِنْقِيَادُ لِأَنَّ " الْإِسْلَامَ فِي الْأَصْلِ "
هُوَ الْإِسْتِسْلَامُ وَالْإِنْقِيَادُ.

وقال الشيخ تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية : ((من اعتقد أن الإنسان لا
ينتفع إلا بعمله . فقد خرق الإجماع . وذلك باطل من وجوه كثيرة :
أحدها : أن الإنسان ينتفع بدعاء غيره . وهو انتفاع بعمل الغير .
ثانيها :... خامسها: أن الله - تعالى - يخرج من النار من لم يعمل خيراً قط -
أى من المؤمنين - بمحض رحمته ، وهذا انتفاع بغير عملهم))¹.

٢٢. وقال ابن تيمية معلقاً على الحديث " لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حمماً "
قال: ((ليس في الحديث نفي إيمانهم، وإنما فيه نفي عملهم الخير، وفي الحديث
الآخر "يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان" وقد يحصل في قلب
العبد مثقال ذرة من إيمان، وإن كان لم يعمل خيراً، ونفي العمل أيضاً لا يقتضي
نفي القول، بل يقال فيمن شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ومات
ولم يعمل بجوارحه قط بأنه لم يعمل خيراً قط، فإن العمل لا يدخل فيه القول؛
لقوله: ﴿الْمُحْسِنُ وَالْمُحْسِنَةُ الْمُحْسِنُ وَالْمُحْسِنَةُ الْمُحْسِنَةُ﴾ فاطر: ١٠، وإذا لم
يدخل في النفي إيمان القلب واللسان لم يكن في ذلك ما يناقض القرآن))^١. أه نقله
ابن الحب المقدسي/ في كتابه إثبات أحاديث الصفات (٤٥٥/١) مخطوط، باب
شفاعة رب العالمين بنفسه الى نفسه، ثم ذكر حديث الشفاعة ، وقال بعد أن
ذكره: قال شيخنا-يعني ابن تيمية/- وذكر ما سبق عنه.

٢٣. ويقول ابن القيم في (عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين) - (٢١) /
(٢): ((أن الإيمان قول وعمل والقول قول القلب واللسان والعمل عمل القلب
والجوارح وبيان ذلك أن من عرف الله بقلبه ولم يقر بلسانه لم يكن مؤمناً كما قال

¹ جامع الرسائل لابن تيمية ، و أسباب رفع العقوبة عند الشيخ الإسلام ابن تيمية - (١ / ٤٧)

عن قوم فرعون {وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم} وكما قال عن قوم عاد وقوم صالح {ووعادا وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين} وقال موسى لفرعون {لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر} فهؤلاء حصل قول القلب وهو المعرفة والعلم ولم يكونوا بذلك مؤمنين وكذلك من قال بلسانه ما ليس في قلبه لم يكن بذلك مؤمناً بل كان من المنافقين وكذلك من عرف بقلبه وأقر بلسانه لم يكن بمجرد ذلك مؤمناً حتى يأتي بعمل القلب من الحب والبغض والموالة والمعاداة فيحب الله ورسوله ويوالى أولياء الله ويعادى أعداءه ويستسلم بقلبه لله وحده وينقاد لمتابعة رسوله وطاعته والتزام شريعته ظاهراً وباطناً وإذا فعل ذلك لم يكف في كمال إيمانه حتى يفعل ما امر به))

٢٤. قال القرطبي/ في كتابه التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة - (ج ١ / ص ٣٥٢) : ((ثم هو سبحانه بعد ذلك يقبض قبضة فيخرج قوماً لم يعملوا خيراً قط، يريد إلا التوحيد المجرد عن الأعمال)).

٢٥. قال ابن كثير في — تفسيره — ٥٠/١ : ((قال الشافعي: إنما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل المنافقين ما كانوا يظهرونه من الإسلام مع العلم بنفاقهم؛ لأن ما يظهرونه يجب ما قبله، ويؤيد هذا قوله — عليه الصلاة والسلام — في الحديث المجمع على صحته في "الصحيحين" وغيرهما: [أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله — عز وجل —])) ومعنى هذا: أن من قالها جرت عليه أحكام الإسلام ظاهراً، فإن كان يعتقدونها وجد ثواب ذلك في الدار الآخرة، وإن لم يعتقدوها لم ينفعه جريان الحكم عليه في الدنيا)).

وقال أيضاً: « فشفاعاة النبي صلى الله عليه وسلم و الملائكة و النبيين و المؤمنين لمن كان له عمل زائد على مجرد التصديق ، و من لم يكن معه من الإيمان خير كان

من الذين يتفضل الله عليهم فيخرجهم من النار فضلاً و كرمًا وعداً منه حقاً و كلمة صدقاً إن الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء فسبحان الرؤوف بعباده الموفي بعهده». التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة - (ج ١ / ص ٣٥٥)

٢٦. ويقول ابن رجب: في (فتح الباري) - (١ / ٨٨): ((وهذا يستدل به على أن الإيمان يفوق معنى كلمة التوحيد والإيمان القلبي وهو التصديق لا تقتسمه الغرماء بمظالمهم ؛ بل يبقى على صاحبه ؛ لأن الغرماء لو اقتسموا ذلك لخلد بعض أهل التوحيد وصار مسلوباً ما في قلبه من التصديق وما قاله بلسانه من الشهادة ، وإنما يخرج عصاة الموحدين من النار بهذين الشيئين ، فدل على بقائهما على جميع من دخل النار منهم وأن الغرماء إنما يقتسمون الإيمان العملي بالجوارح))

ويقول في: التخويف من النار - (١ / ٢٥٩): ((و المراد بقوله : [لم يعملوا خيراً قط] من أعمال الجوارح و إن كان أصل التوحيد معهم و لهذا جاء في حديث الذي أمر أهله أن يحرقوه بعد موته بالنار إنه لم يعمل خيراً قط غير التوحيد خرج الإمام أحمد من حديث أبي هريرة مرفوعاً و من حديث ابن مسعود موقوفاً ٢٧. و يشهد لهذا ما في [حديث أنس عن النبي صلى الله عليه و آله وسلم في حديث الشفاعة قال : فأقول : يا رب ائذن لي فيمن يقول لا إله إلا الله فيقول : و عزتي و جلالي و كبريائي و عظمتي لأخرجن من النار من قال : لا إله إلا الله] خرجاه في الصحيحين و عند مسلم : [فيقول : ليس ذلك لك أو ليس ذلك إليك] و هذا يدل على أن الذين يخرجهم الله برحمته من غير شفاعة مخلوق هم أهل كلمة التوحيد الذين لم يعملوا معها خيراً قط بجوارحهم و الله أعلم))

٢٨. قال ابن أبي العز في ((شرح الطحاوية)): ٣٣٣: ((وقد أجمعوا على أنه لو صدق بقلبه وأقر بلسانه — وامتنع عن العمل بجوارحه أنه عاصٍ لله ورسوله، مستحق للوعيد)).

٢٩. وقال القاضي عياض/ في كتابه "إكمال المعلم شرح صحيح مسلم(ج ١ / ص ٣٩٩-٣٩٨)" : ((وقوله (صلى الله عليه وسلم) وقد سئل : اى الأعمال أفضل ؟ قال : (إيمان بالله ، (١) : فجعله من العمل ، والإيمان غيرُ العمل في عُرف الكلام ، وإن كان في الحقيقة من الأعمال.

وقد فرق بين الإيمان والأعمال في الكتاب وفي أحاديث أخر ، وأطلق اسم الإيمان مجرداً على التوحيد وعمل القلب ، والإسلام على النطق وعمل الجوارح.

وأطلق الشرع في غير موضوع الإيمان على العمل.

وقد تقدم ان حقيقة الإيمان مجرد التصديق المطابق للقول والعقد ، وقامه بتصديق العمل بالجوارح ، فهذا أجمعوا أنه لا يكون مؤمناً تام الإيمان إلا باعتقاد وقول وعمل ، وهو الإيمان الذى ينجى راساً من نار جهنم ، ويعصم المال والدم.

وإذا كان هكذا من الارتباط والاشتراط صلح إطلاق اسم الإيمان على جميعها وعلى بعضها من عقد أو قول أو عمل.

وعلى هذا فلا يشك أن التصديق والتوحيد أفضل الأعمال ، إذ هو شرط فيها)).

٣٠. وقال الإمام النووي/ في شرح صحيح المسلم ج ١/ ٢٤٠، معلقاً على حديث النبي ص عندما أرسل أبا هريرة قائلاً له: «أذهب بنعلي هاتين فمن لقيت وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بما قلبه فبشره بالجنة». قال رحمه الله: « وفيه ما قدمناه من الدلالة لمذهب أهل الحق أن الايمان المنجى من الخلود في النار لا بد فيه من الاعتقاد والنطق ».

٣١. قال ابن حجر^١ في الفتح (٤٦/١): ((فالسلف قالوا: هو اعتقاد بالقلب ونطق باللسان وعمل بالأركان، وأرادوا بذلك أن الأعمال شرط في كماله ومن هنا نشأ لهم القول بالزياده والنقص — كما سيأتي — والمرجئة قالوا: هو اعتقاد ونطق فقط. والكراميه قالوا: هو نطق فقط. والمعتزله قالوا: هو العمل والنطق والاعتقاد. والفارق بينهم وبين السلف إنهم جعلوا الأعمال شرطاً في صحته، والسلف جعلوها شرطاً في كماله^٢)).

٣٢. وذهب المناوي إلى أن الإيمان الكامل الذي تترتب عليه الثمرة الكبرى هو: اعتقاد بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان، والمراد بذلك: أن الأعمال شرط في كماله. ينظر: فيض القدير - (٢٤٠/٣)

٣٣. قال الصنعاني في كتابه سبل السلام ج ٢/ص ٣٥ معلقاً على حديث "صلوا على من قال: لا إله إلا الله"، وهو حديث ضعيف، قال: «وهو دليل على أنه يصلي على من قال كلمة الشهادة وإن لم يأت بالواجبات» إلى أن قال: والأصل أن من قال كلمة الشهادة فله ما للمسلمين ومنه صلاة الجنائز عليه». وقال أيضاً في كتابه "رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار - (ج ١ / ص ١١١)": ((ثم استدل شيخ الإسلام على سعة رحمة الله تعالى أنها أدركت أقواماً ما

1 له وانهيه بگوتریت ابن حجر نه شعریه!، به لام من مه به ستم نه وهیه كه نه ویش و موناویش له زانایانی موسولمانانن كه نه و ماموستایه ئیدیعی نه وه دهكات گشت زانایان - نهك ته نه زانایانی سه لهف - ئیجماعیان هیه !!.

2 ونقل العلامة السفاريني (السلفي الأثري) في (لواقح الأنوار البهية) ٤٠٥/١: قول ابن حجر مقرا له ... ولم يتعقبه الشيخان عبدالرحمن أبابطين، و سليمان بن سحمان — في تعليقهما عليه — بشيء ... ونقل هذا — أيضا — عن الحافظ ابن حجر العلامة علاء الدين أبو الحسن علي بن سليمان المرداوي الحنبلي — المتوفى سنة ٨٨٥هـ — رحمه الله — في (التحجير شرح التحرير) ٥٠٣/٢ — دون تعليق — أيضا — ولم يعلق عليه الدكتور عبدالرحمن بن عبدالله الجبرين — في رسالته الدكتوراة —، ومن غير تعقيب المشرف عليه الشيخ الدكتور أحمد بن علي سير المبارك عضو اللجنة الدائمة للإفتاء — حفظ الله الجميع —))

فعلوا خيرا وساق أحاديث دالة على أن الرحمة أدركت من كان من عصاة الموحدين كما ستعرفه وليس من محل النزاع، فمن الأدلة التي ساقها على مدعاه قصة الذي أمر أهله أن يحرقوه ويذروه في الرياح في البر والبحر خشية أن يعذبه الله قال : (فقد شك في المعاد فأحياه الله تعالى قال فهذا لم يعمل خيرا قط وأدركته رحمة الله تعالى)).

٣٤. قال الإمام محمد بن عبد الوهاب — كما في (الدرر السنية) ١ / ١٠٢ : ((أركان الإسلام الخمسة: أولها الشهادتان، ثم الأركان الأربعة؛ إذا أقر بها، وتركها تمأونا؛ فنحن وإن قاتلناه على فعلها، فلا نكفر بتركها والعلماء اختلفوا في كفر التارك لها كسلا من غير جحود، ولا نكفر إلا ما أجمع عليه العلماء — كلهم — ؛ وهو الشهادتان)).

وقال أيضا كما في (الدرر السنية في الكتب النجدية) - (٣ / ٦٣) : ((وأما كون: لا إله إلا الله، تجمع الدين كله، وإخراج من قالها من النار، إذا كان في قلبه أدنى مثقال ذرة، فلا إشكال في ذلك.

... وسر المسألة: أن الإيمان يتجزأ، ولا يلزم إذا ذهب بعضه أن يذهب كله، بل هذا مذهب الخوارج، فالذي يقول: الأعمال كلها، من: لا إله إلا الله، فقوله الحق، و الذي يقول: يخرج من النار من قالها، وفي قلبه من الإيمان مثقال ذرة، فقوله الحق، السبب مما ذكرت لك، من التجزي، وبسبب الغفلة عن التجزي: غلط أبو حنيفة، وأصحابه في زعمهم، أن الأعمال ليست من الإيمان))

٣٥. قال الإمام الألباني — رحمه الله — في — الصحيحة — ٧ / ١٣٧ : ((... فأين الجواب عن كون الصلاة شرطا لصحة الإيمان؟! أي: ليس — فقط — شرط كمال؛ فإن الأعمال الصالحة — كلها — شرط كمال عند أهل السنة؛ خلافا للخوارج والمعتزلة...)).

وقال الالباني في شريط اسمه « مسائل في التكفير - الجزء الثاني » في جوابه على هذا السؤال :

يا شيخ ذكرت في جوابك في البداية ياشيخ على قضية الاستدلال بحديث : « رجل من بني إسرائيل لم يعمل خيراً قط » يا شيخ هل نفهم من هذا الكلام أن ترك العمل بالكلية لا يكفر ؟ .

وإذا كان هذا الكلام صحيح فما هو الفرق بين الإرجاء البدعي والإرجاء السني ؟

الجواب: هذه من مصائب العصر الحاضر.

الإرجاء قسمان : إرجاء المؤاخذة على ترك العمل إلى الله عز وجل كما نص عليه الآية الكريمة : { إن الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء } وهذا متفق عليه بين أهل السنة و الجماعة كما كانوا يقولون قديماً .

و الإرجاء الآخر — الذي هو عقيدة المرجئة — هم الذين يقولون لا يضر مع الإيمان شئ كما لا ينفع عمل صالح مع الشرك شئ ، فيؤخرون العمل عن الإيمان ، ولا يجعلونه جزءاً من الإيمان .

ولا شك و لا ريب أن الإيمان كما هو مقرر في الكتاب والسنة أولاً ، وفي كتب العقائد السلفية ثانياً — أن العمل جزء من الإيمان ، لكن هذا الجزء جزء كمال وليس جزء صحة .

ومن هنا يختلف عقيدة أهل السنة عن الخوارج ، فالخوارج هم الذين يجعلون العمل ركناً من أركان الإيمان فمن لم يعمل كفر وارتد عن دينه ، أما أهل السنة و الجماعة فهم يجعلون العمل ليس ركناً وإنما جزءاً .

ومن أجل ذلك قالوا بأن الإيمان يزيد وينقص ، الإيمان يزيد وينقص ، زيادته بالعمل الصالح ، نقصانه بترك العمل الصالح وارتكاب العمل الطالح ، وهكذا .

لكن لا أحد منهم يوافق الخوارج على أن يقول بأن العمل هو ركن أساسى فى الإيمان ، كيف وكلنا نقرأ فى الأحاديث الصحيحة التى امتلأت كتب السنة من التزم منها الصحة وما لم يلتزم.

أحاديث الشفاعة التى فيها الله عز وجل يقول: «لقد شفعت الأنبياء و الرسل و الملائكة ولم يبق إلا شفاعتي أخرجوا من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة مثقال ذرة من الإيمان».

إذا الذى ينجى من الخلود فى النار (انقطاع) ينكر منها هذا المؤمن شيئاً . وعلى ضوء ما شرحت لكم آنفاً ولو كان من الفروع لكنه علم أن النبى صلى الله عليه و سلم جاء به فانكره فهذا كفر لكنه جاء بركن من الإسلام و آمن به لكنه لم يقيم به ولكنه يوم القيامة سيدخل النار و يعذب بمقدار ما يستحقه من عذاب عند رب العالمين إلا أن يشملته مغفرة الله وهو نص القرآن الكريم. ولذلك أنا أتعجب اليوم من هؤلاء الذين يسمون أمثالى أنا مثلاً الذى يأتى بمثل هذا الشرح أن هذه مرجئة العصر الحاضر، سبحان الله ! ربنا يقول بلسان عربى مبين : { إن الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء } ما دون ذلك بدون أى تحديد والذى يأخذ الأمر بالعواطف الجامحة سيقع هو على أم رأسه قبل أن يوقع غيره.

ذلك جزاء من لم يقف عند قوله تبارك تعالى: {ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع و البصر و الفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً} .
أظن أننى أجبتك عن سؤالك إن شاء الله..

٣٦. قال الإمام ابن عثيمين — رحمه الله — كما فى شريط ((مكالمات هاتفية مع مشايخ الدعوة السلفية)): ((الصحيح أنه لا كفر فى ترك عمل من الأعمال إلا الصلاة)). والمتأمل فى كلامه/ يرى أن العمل الذى هو شرط صحة الصلاة بذاتها —، وأن باقى أعمال الجوارح شرط كمال — أى: لا يكفر بتركها —

٣٧. وقال / كما في (الأسئلة القطرية) عمن قال: ((تارك جنس العمل كافر)) و ((تارك آحاد العمل ليس بكافر))؟
 فأجاب/: ((من قال هذه القاعدة؟! من قائلها؟! هل قالها محمد رسول الله؟! كلام لا معنى له! نقول: كل من كفره الله ورسوله فهو كافر، ومن لم يكفره الله ورسوله فليس بكافر، هذا هو الصواب.
 أما جنس العمل، أو نوع العمل، أو آحاد العمل، فهذا كله طنطنة لا فائدة منها)).

٣٨. وقال الشيخ ربيع: ((هذه تفاصيل مذهب أهل السنة، ولا يُكفرون فيما عدا هذه الأركان؛ لم يكفروا بعمل من الأعمال غير هذه الأركان، لا بمعاصي ولا بأعمال واجبة غير هذه الأركان، لم يكفروا إلا بهذه الأركان، منهم من يكفر بالصلاة وحدها، ولا يكفر بترك الزكاة والصوم والحج؛ يكفر بترك الصلاة فإذا ترك الحج ليس بكافر عنده، إذا منع أداء الزكاة يكون غير كافر، يكون مجرماً وتؤخذ منه قهراً ويؤخذ شطر ماله عقوبة وما شاكل ذلك، لكنه مع ذلك لا يرونه كافراً .

الشاهد : أن كلمة أهل السنة بما فيهم الصحابة اجتمعت كلمتهم أنهم لا يكفرون بترك شيء من الأعمال غير هذه الأركان ؛ يعني الأعمال ...
 فمنهم من يرى أن من ترك هذه الأركان فقد هدم أركان الإسلام فهو كافر أو هدم ركناً منها فهو كافر، ومنهم من لا يكفره لكن يضلله بارك الله فيك ويرى عليه القتل والحدّ والسجن وما شاكل ذلك لكن لا يخرجونه من دائرة الإيمان على التفاصيل التي ذكرنا بارك الله فيكم.

أما عند المرجئة فهذه الأعمال ما دخلت في الإيمان رأساً، ليست بداخله في الإيمان وليست من الإيمان في شيء، وعند غلاتهم لو ترك هذه الأعمال كلها طول حياته فهو في الجنة، لماذا؟ لأن الإيمان عندهم هو التصديق أو المعرفة وقد حصل

والمطلوب هو هذا فقط عندهم والأعمال تركها لا يضر بهذا الإيمان ولا ينقص منه شيئاً !!

فهذا الفرق بين أهل السنة وبين المرجئة ؛ العمل ليس من الإيمان ؛ لا صلاة لا زكاة لا صوم لا حج ، أما أهل السنة فتفاوت أقوالهم بين تكفير تارك الصلاة وبين مُجَرِّمِه وأنه بتقصيره في هذه الأعمال ينقص إيمانه شيئاً فشيئاً حتى يتلاشى عند كثير من تاركي الأعمال وهذا الفرق بينهم وبين المرجئة ((.

٣٩. قال الأشقر عمر سليمان في كتابه (العقيدة في الله) ٢١ — ٢٤ : ((لا شك أن الذي يترك ما ألزمه الله به من الطاعات كالزكاة والصوم والحج وبر الوالدين أو بعضه. قد شوه وجه الإيمان، وتناقض إيمانه بمقدار الطاعات التي ترك، وبمقدار الذنوب التي فعل، ولكن هل يكفر بمجرد هذا الترك للواجبات، وهذا الفعل للمحرمات، إذا لم يكن جاحداً للأول ولا مستحلاً للثاني ؟
إن النصوص التي بين أيدينا تهدينا إلى أن المسلم لا يكفر بفعله للذنوب ولا بتركه للواجبات، بل ينقص ذلك من إيمانه، ويكون أمره إلى الله إن شاء غفر له، وإن شاء عذبه، ومن النصوص الصريحة في ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ النساء: ٤٨.

وه له كَوْتاييدا ده لَيِّم: فبعض هذه الأقوال من هؤلاء العلماء كافية لإبطال دعوى الإجماع فكيف بها مجتمعة؟ وإذا كان الإمام أحمد يقول فيما صح عنه : "من ادعى الإجماع فهو كاذب وما يدرى له لعل الناس يختلفوا؟". إذا كان هذا قوله فيمن لا يدري الخلاف فماذا كان يقول يا ترى فيمن يدري الخلاف ثم يدعي الإجماع؟^١.

^١ الرد المفحم - (١ / ٣٢)

جا دواى وتەى ئەم ھەموو زانايە قەدىما وھدیتا ناراستى قسەكەى ئەو
مامۆستايەمان بۆ دەردەخات كە گوايە ھەموو عولەما قەدىما وھدیتا
ئىجماعیان ھەيە لەسەر بەكافردانانى كەسێك كە بە تەنھا عەمەلى جەوارىحى
نەبێت.

بەلام وا ديارە دوو باسیان لى تىكەل بووہ :

يەكەميان: عەمەلى جەوارىح بەشێكە لە ئيمان، كە ئەمەيان گومانى تیدا
نیهو ئيمەش ھاورپاين لەگەلى و ئيتىفاقى ئەھلى سوننەى لە سەرە. قال الشيخ
الحسين بن مسعود البغوي رحمه الله : ((اتفقت الصحابة والتابعون ، فمن بعدهم
من علماء السنة على أن الأعمال من الإيمان ، لقوله سبحانه وتعالى : [إنما المؤمنون
الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم... ومما رزقناهم ينفقون] [الأنفال: ٤، ٣] فجعل
الأعمال كلها إيمانا ، وكما نطق به حديث أبي هريرة.

وقالوا : إن الإيمان قول وعمل وعقيدة ، يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية على
ما نطق به القرآن في الزيادة ، وجاء في الحديث بالنقصان في وصف النساء^١.

دووهميان: نەمانى عەمەلى جەوارىح لەبەر تەمبەلى وشەھوت نەك
ئىنكارى وپاوەرپى نەبوون. كە ئەمەيان ئيتتىفاقى ئەھلى سوننەش نیه
لەسەر بەكافردانانى خاوەنەكەى چجای ئىجماع ھەبێت.

جا كاتێك ئيتتىفاقى ئەھلى سوننە لەسەر خالى يەكەم دەبينن وا دەزانن
ئەو خالى دووهميش دەگرێتەو، وە تەنھا بە وەش نايوەستێنن كە
ئيتتىفاقى ئەھلى سوننە بێت بەلكو دەيكەنە ئىجماعى ھەموو عولەما قەدىما
وھدیتا وەك ئەم مامۆستايە ئىددىعای كرد!! .

¹ شرح السنة — للإمام البغوى متنا وشرحا - (١ / ٣٨)

وه بهمهش ناوهستن بهلكو بهلكو ههركهسى بهو ئىجماعه گومان
ليكراوهى ئهوان پازى نهبيت ئهوه مورجيه لاي ئهوان يان ئىرجائى تىدايه
وهك ئهواممۆستايه ليژهدا ئىشارهتى بۆ كردوووه !! .

تیگه یشتنی سه له ف بۆ ده قه کان

پرسیاری پینجه م: ئایا تا چەند راستە کە تۆ ئیجماعی سه له ف ت قه بول
 نه کردوو، به لکو وتووته قورئان و سوننه به تیگه یشتنی خۆم وەرده گرم،
 وهك ئەو مامۆستایه له و پارچه دهنگیه دا سه بارهت به تۆ و هاوشیوه کانت له
 مامۆستایانی سه له ف ده لیت: (جا ئەو "ماموستا عبدالله تیف" هه موو ئەو
 قسانه ی رەت کردوو، کاتیک ئیمه له گه ل ئەهلی بیده عدا دابنیشتن ئەو
 نه یه ت وهك چۆن کۆمه ل یان یه کگرتوو گه وره ترین کیشه نه وه یه ئیمه
 ده لێن سه له ف وا ده لێن، ئەوان ده لێن نه خیر قورئان و سوننه
 به تیگه یشتنی خۆمان، چۆن ده بیته به تیگه یشتنی خۆمان بیکه ین
 کاکه) (۱).

وه لام "ماموستا عبدالله لطیف":

[سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ] [النور: ۱۶]

والله من نه موتوه ئیجماعی سه له ف قه بول ناکه م به لکو من دوو قسه م
 کردوو:

یه که میان: وتومه ئەو ئەقوالانه ئیجماع نین له سه ر به کافردانانی که سیك
 که باوه ری به فره زه کانی لاشه هه یه به لام ئەنجامیان نادات له به ر ته مبه لی،
 به لکو ئەگه ر ئیجماعیش بن ئەوه ئیجماعن له سه ر دوو شت:

۱. له سه ر ئەوه ی که عه مه لی ئەندامه کانی لاشه له ئیمان، به پیچه وانه ی
 عه قیده ی مورجیه کان، که باوهریان وایه ئیمان ته نها قه وله بی عه مه ل
۲. وه له سه ر ئەوه ش که عه مه لی جه واریج مه رجه بۆ بونی ئیمانی واجب
 و کامل، به پیچه وانه ی عه قیده ی مورجیه کان، که باوهریان وایه ئیمان
 کامله به ته نها قه ولی بی عه مه لیش!! .
 وه له مه و پیش ئەمه م پونکرده وه .

وه دووهم قسه شم ئه وه بووه كه ئه وه قوالانه - به گویره ی ئه وه فه همه ی ئیوه - به ئیجماع حیساب ناکرین، چونکه ئه وه فه همه ی ئیوه پای گشت زانایان نیه، وه دیاره که پای زۆرینه ی زانایانیش (جمهور العلماء) به ئیجماع داناندریت له شه رعدا چ جای قه ولی چه ند زانایه ک، وه زۆر جاریش هه ندی له زانایان ته ساهول و ته وه سوع ده که ن له به کارهینانی زاراو ه ی ئیجماع، واته که زۆرینه ی زانایان هاوړا بوون وه پای جیاوازیان نه بینیبیت ئه وه وایان زانیوه ئیجماع هه یه وه که له قه ولی ئه م زانایانه دا ده رده که ویت:

۱. شیخ الاسلام ابن تیمیه ده فه رمویت ((أَنَّ كَثِيرًا مِنْ مَسَائِلِ النَّزَاعِ يَدَّعِي فِيهَا الْجَمَاعَ مَنْ لَمْ يَعْلَمْ النَّزَاعَ، وَمَقْصُودُهُ أَنِّي لَا أَعْلَمُ نَزَاعًا. فَمَنْ عَلِمَ النَّزَاعَ وَأَثْبَتَهُ كَانَ مُبْتِئًا عَالِمًا، وَهُوَ مُقَدَّمٌ عَلَى النَّافِي الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ بِاتِّفَاقِ الْمُسْلِمِينَ)).^۱

۲. ((والذين كانوا يذكرون الإجماع كالشافعي وأبي ثور وغيرهما يفسرون مرادهم بأننا لا نعلم نزاعا ويقولون هذا هو الإجماع الذي ندعيه، فتبين أن مثل هذا الإجماع الذي قبل بنقل نزاع ولم يثبت واحد منهما لا يجوز أن يحتج به)).^۲

۳. وه شیخ ئه لبانی فه رمویه تی: ((فينبغي أن يعلم أن بعض العلماء كثيرا ما يتساهلون في دعوى الإجماع في أمور الخلاف فيها معروف، وعذرهم في ذلك أنهم لم يعلموا بالخلاف، فينبغي الثبوت في هذه الدعوى في مثل هذه المسألة التي لا يستطيع العالم أن يقطع بنفي الخلاف فيها كما أرشدنا الإمام أحمد رحمه الله بقوله) من ادعى الإجماع فهو كاذب وما يدريه ؟ لعل الناس اختلفوا))^۳

¹ الفتاوى الكبرى - (۳ / ۳۰۸)

² كتب ورسائل و فتاوى ابن تيمية في الفقه - (۱۹ / ۲۷۱)

³ سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة - (۱ / ۱۶۴)، رواه ابنه عبد الله في (مسائله) (ص ۳۹۰)

وكذلك نقل المروذي عن الامام أحمد أنه قال: كيف يجوز للرجل أن يقول: «أجمعوا»؟ إذا سمعتهم يقولون أجمعوا فاتهمهم، لو قال: «إني لم أعلم مخالفا» كان ذلك، ونقل أبو طالب عنه أنه قال: هذا كذب ما أعلمه أن الناس مجمعون، ولكن يقول: «لا أعلم فيه اختلافا» فهو أحسن من قوله: «إجماع الناس» وكذلك نقل أبو الحارث: لا ينبغي لأحد أن يدعي الإجماع، لعل الناس يختلفوا^١.

وه فهمويه تى: ((يطل هذا الإجماع وذلك لأنه لا يستطيع أحد أن يدعي أنه إجماع معلوم من الدين بالضرورة وغير هذا الإجماع مما لا يمكن تصوره فضلا عن وقوعه ولهذا قال الإمام أحمد رضي الله عنه : (من ادعى الإجماع فهو كاذب وما يدرية ؟ لعل الناس يختلفوا) رواه ابنه عبد الله في [مسائله] (ص ٣٩٠) وتفصيل القول في هذا الموضوع الخطير ليس هذا موضعه فليراجع من شاء التحقيق بعض كتب علم أصول الفقه التي لا يقلد مؤلفوها من قبلهم مثل : [أصول الأحكام] لابن حزم (٤ / ١٢٨ - ١٤٤) و [إرشاد الفحول] للشوكاني ونحوهما استحالة وجود إجماع صحيح على خلاف حديث صحيح دون وجود ناسخ صحيح^٢.

وه فهمويه تى: ((أني سبرت كثيرا من المسائل التي نقلوا الاجماع فيها، فوجدت الخلاف فيها معروفا! بل رأيت مذهب الجمهور على خلاف دعوى الاجماع فيها، ولو شئت أن اورد الامثلة على ذلك لطال الكلام وخرجنا به عما نحن بصدد^٣)).

^١ المستدرک علی مجموع الفتاوى - (٢ / ١١٤)

^٢ آداب الزفاف - (١ / ١٦٧)

^٣ أحكام الجنائز - (١ / ١٧٣)

تیگه‌یشتنی سه‌له‌ف یان زه‌واهیری کتاب و سوننه؟

پرسیاری شه‌شهم : ئایا تا چهند راسته تۆ وتوته : ((ئیوه فه‌همی سه‌له‌فتان به‌ده‌سته‌وه‌یه، ئیمه زه‌واهیری کتاب و سوننه‌مان هه‌یه))؟، پاشان ئه‌و مامۆستا په‌خنه له‌و قسه‌یه‌ت ده‌گریت که دایه‌پالت، پاشان ده‌لێت: ((سویند بی‌ت به‌ خوا ئه‌وه قه‌ولی ئه‌هلی بیده‌عه یان نا؟!))، چی تی‌ بینیه‌کت هه‌یه له‌سه‌ر ئه‌م قسانه؟

وه‌لام "مامۆستا عبداللطیف":

وه‌لام له‌ دوو خالدا:

یه‌که‌م: سویند به‌خوا من نه‌م وتوه ئیوه فه‌همی سه‌له‌فتان به‌ده‌سته‌وه‌یه [سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ] [النور : ١٦]، وه‌ ئه‌مه هه‌لگیرانه‌وه‌ی راستیه‌کانه به‌لکو من وتومه ئه‌قوالی سه‌له‌ف واته چهند قه‌ولی‌کی سه‌له‌فتان پێیه نه‌ک قه‌ول و فه‌همی هه‌موو سه‌له‌ف، وه‌ وتوشمه ئه‌وه فه‌همی خۆتانه بۆ تیگه‌یشتنی ئه‌و قه‌ولانه‌ی سه‌له‌ف نه‌ک ئه‌وه فه‌همی سه‌له‌فه، وه‌ بی‌گومان جیاوازی زۆره له‌ نێوان قسه‌که‌ی من و ئه‌وه‌ی ئه‌و مامۆستایه داویه‌تی پال من.

من که دل‌نیابم ئه‌وه‌ی ئیوه ده‌یلێن فه‌همی سه‌له‌فه چۆن لێی لا ده‌ده‌م له کاتی‌کدا که هه‌موو بانگه‌وازی ئیمه بۆ ئه‌وه‌یه که خه‌لکی بگه‌ڕێنه‌وه سه‌ر فه‌هم و مه‌نه‌ه‌جی سه‌له‌ف؟! .

دووه م: که ده لّیت ئیمه وتومانه: ئیمه زه واهیری کتاب و سوننه مان ههیه، پاشان خوی ده لّیت: سویند بیت به خوا ئه وه قه ولی ئه هلی بیده عه یان نا؟

به پاستی سهیره ئه م مامۆستایه قسه یه کی دایه پالم دوایش یه کسه ر ئه و قسه یه ی به قه ولی ئه هلی بیده ع دانا، که واته لی ره دا ئیمه قه ولمان قه ولی ئه هلی بیده عه .

وه پونم کرده وه پیشتر که ئه و قسه یه ی دایه پال من راست نه بوو. وه که ئه م سوینده شی له سه ر ئه وه خوارد بیت که وتبیتمان ئیمه زه واهیری کتاب و سوننه مان ههیه، وه ئه وه به قه ولی ئه هلی بیده ع دابنیت، ئه وه پیویسته تۆبه بکات و زوو په شیمانی ده ربهریت، چونکه ئه هلی بیده ع ئیش کردن به زاهیری کتاب و سوننه به بیده ع داده نین نه ک ئه هلی سوننه هه ر وه ک {الصاوي} موبته دیع له « حاشیة على تفسیر الجلالین » ده لّیت : (الأخذ بظاهر الكتاب والسنة من أصول الكفر) وه شیخ أحمد بن حجر آل بوطامي په دی دا وه ته وه له کتابی (تزیه السنة والقرآن من أن يكونا من أصولا لضلّال والكفران) ..

وه زانایان فه رمویانه: "إن ترك التأويل والانكفاف عنه هو الصحيح" وه ئیمام الشنقیطي رحمه الله تعالى فه رمویه تی: (وبما ذكرنا يتبين أن من أعظم أسباب الضلال ادعاء أن ظواهر الكتاب والسنة دالة على معانٍ قبيحةٍ غير لائقة ، والواقع في نفس الأمر بعدها وبراءتها من ذلك) { }

وه شیخ ابن عثيمين فه رمویه تی: { } { القاعدة الثالثة في إجراء النصوص على ظاهرها: ظاهر النصوص ما يتبادر منها من المعاني بحسب ما تضاف إليه وما يحتف بها من القرآن. والواجب في النصوص إجراؤها على ظاهرها بدون تحريف لقوله تعالى: (وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ* نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ* عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ* بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ) (الشعراء: ١٩٢ - ١٩٥). وقوله: (إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا

عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (الزخرف: ٣). وقوله: (اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) (الأعراف: ٣).

فإذا كان الله تعالى أنزله باللسان العربي من أجل عقله وفهمه، وأمرنا باتباعه، وجب علينا إجراؤه على ظاهره. بمقتضى ذلك اللسان العربي، إلا أن تمنع منه حقيقة شرعية. ولا فرق في هذا بين نصوص الصفات وغيرها¹ {وكل إنسان أبطل ظواهر النصوص بأقيسة عقلية، فهذه الأقيسة باطلة لوجوه:

الأولى: أنهما تبطل دلالة النصوص، وهذا يقتضي أن تكون هي الحق، ومدلول النصوص باطل، وهذا ممتنع.

الثاني: أنه تقول على الله بغير علم؛ لأن الذي يبطل ظاهر النص يؤوِّله إلى معنى آخر؛ فيقال له: ما الذي أدراك أن الله أراد هذا المعنى دون ظاهر النص؟ ففيه تقول على الله في النفي والإثبات في نفي الظاهر، وفي إثبات ما لم يدل عليه دليل².

وإذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم لم يقل للأمة: لا تعتقدوا ظواهر هذه النصوص، مع إخباره أن الأمة ستفتقر، فيكون ما دلت عليه ظواهر النصوص هو الحق الذي يجب التمسك به؛ لأنه لو لم تكن هذه الظواهر هي الحق، لكان يجب عليه -مع إخباره بالافتراق وكثرة الضلال مع كمال تبليغه ونصحه لأمته- أن يبين لهم كيف يتعاملون مع هذه النصوص؛ فلما لم يرد بيان يوافق ما قاله هؤلاء دل ذلك على أن ما كان عليه السلف من إجراء النصوص على ظواهرها³.

¹ تقريب التدمرية - (١ / ٤١)

² القول المفيد على كتاب التوحيد - (٢ / ٥٠)

³ شرح الفتوى الحموية - المصلح - (٥ / ٦)

ئىجماعى سەلەف

پرسىياري ھەوتەم: ئايا تاجەند پاستە كە تۆ وتووتە، واتا بەوانەى كە دەلئىن ھەركەسىك كىردارى لاشەى نەبىت ئەو كافرە ، سەبارەت بەو كۆمەلە وتووتە: ((ئىيۇھ ئىجماعتان بەدەستەوہیە)) ؟ .

وہلام "مامۇستا عبداللطيف"

: [سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ] [النور: ١٦]

واللہ لہ ژيانمدا نەموتووە ئىجماعتان بە دەستەوہیە وہ ھەركەسىكىش ئىدىدىعای ئەوہ بۆ من دەكات ئەوہ دەبى يەكئى لەم دوو پىگایە ھەلبرئیت:

۱- يان ئامادەى مولاعەنە بىت!

۲- وہ يان بلئیت قسەيەكم بە دەم تۆوہ كىردووە كە عىلم پىي نەبوہو دلىنا نەبوم لىي كەوابو گەردەنم ئازاد بكەو من پەشىمانى خۆم دەردەبرم ئەگىنا واللہ گەردەنى ئازاد ناكەم بۆ پۆژى قىامەت.

من وتوومەو ئىستاش دەلئىم ئىوہ ھەندى لە ئەقوالى سەلەفتان پىيە بەلام نەم وتوہ ئىجماعتان بەدەستەوہیە، وہ لای گشت تىگەيشوئەك لە (أصول الفقه) جياوازی زۆر ھەيە لە نىوان ئەوہى من وتومەو، ئەوہش ئەو بەدەم منەوہ دەيلئیت.

روون کردنه وه

- پرسیاری هه شتەم: دەمه ویت روون کردەوه یهك بدهیت سه بارهت بهم قسه یه ی ئه و مامۆستایه كه ده لیت: ((له مه جلسیكدا دانیشتبووین مه نهه جی ئه هلی سوننه و جه ماعه مان له ئیماندا باس کرد؟،
۱. كه هه موو ئه ئیمه ی ئیسلام ئیجماعیان هه یه، له وان ه ئیمامی شافعی له کتابی الام، ئیمامی الالکائی، ئیمامی ابن به ته، ئیمامی الاجری له شه ریه،
۲. وه كه ئیمه باسی عه قیده ده که یین ده ئیین ئه وه کتابه کانی سه له فن، به معارچه ئیین برۆن بیا نخویننه وه، به لام خو مان نایان خوینینه وه،
۳. هه ره موویان ئه ئیین ئیمان سی رووکنی ئه ساسی هه یه، ئیعتیقاد و قه ول و عه مه ل، وه ئینتیفای هیج یه کیك له م سیانه ئیمان نامینیت،
- ئه وان ده ئیین نه خیر ئه م قه وله ی ئیوه قه ولی خه واریجه، وه ئیوه خه واریجن)).

وه لام "مامۆستا عبداللطیف":

- به چه ند خالیک وه لامی ده ده مه وه:
۱. ئه م قسه یه ی راست نیه كه ده لئ (كه هه موو ئه ئیمه ی ئیسلام ئیجماعیان هه یه) وهك روونمان کرده وه.
۲. ئه م قسه یه شی راست نیه كه ده لئ (ئه وه کتابه کانی سه له فن، به معارض ده ئیین برۆن بیا نخویننه وه، به لام خو مان نایان خوینینه وه)، چونکه سوپاس بۆ خوا خویندومه ته وه و تیشی گه یشتوم، وه کتییی (الشرح

والإبانة) ى ئىمام (ابن بطّة) و كتيبي (الإيمان) لأبي عبيد القاسم بن سلام به ده رس شرح كردووه بۆ قوتاييه كانى (مدرسة السنة للعلوم الشرعية) وه تۆماريش كراوه.

۳. ئەم قسه يه شى راست نيه كه ده لى (هر هه موويان ئەلّين ئيمان سى رووكنى ئەساسى هه يه)، چونكه ئەگەر مه به ستى هه موو ئەئيمه ي ئيسلام بىت يان ته نها ئەم چواره ش بىت كه ناوى هيناون هه موويان وشه ي پوكنيان به كار نه هيناوه، كه واته قسه كه ي مامؤستا ديسان راست نه بوو! !

۴. ئەم قسه يه شى به م موته قيه راست نيه كه به دهم ئەوانه وه ده لى (ئىنتيفاي هيج يه كيك له م سيانه ئيمان نامى نىت) چونكه هه يانه ده لى به نه مانى عه مه لى جه واريح ئيمان ناقص ده بىت نه ك هه ر نامى نىت، وه ك پوونمان كرده وه.

۵. ئەم قسه يه شى راست نيه كه ئيمه به وانمان وتبىت ئيوه خه واريجن!

ريزمانى عەرهەبى بۆ تىگەشتن لە دەقەكان

پرسیار نۆیەم: ئایا راستە دواى ئەوەى که ئیجماعیان دایە دەستان، تۆ وتووتە: ((ئیئوہ ئیجماعى سەلەفتان بەدەستە، ئیئە قەواعیدی ئوغەى عەرهەبیمان بەدەستە)) ؟.

وہ لām "مامۆستا عبداللطیف":

وہ لāmى ئەم پرسىارە با مامۆستایانى ئامادەبوى مەجلیسەکە وە لāmى بدەنەوہ:

م. عبدالکریم سلیمانی: { ما سمعت الإجماع، فقط نقلوا أقوالاً للسلف }.

م. جومعه کرکوک: { إجماع باسکرا لەسەر ئەوەى که عەمەلى جەوارح لە ئیمانەو، ئیمان قەول و عەمەلە، نەک ئیجماع هەبوویت لەسەر ئەوەى که هەرکەسێ عەمەلى جەواریحی نەما کافر بێت و لە دین بچیتە دەرەوہ }.

م: محسن زەرايەن: { إجماع باسکرا لەسەر ئەوەى که عەمەلى جەوارح لە ئیمانەو ئیمان قەول و عەمەلە، نەک ئیجماع هەبوویت لەسەر ئەوەى که هەرکەسێ عەمەلى جەواریحی نەما کافر بێت و لە دین بچیتە دەرەوہ } ئەم قسەیه م. جمعه بۆى نەقل کردم لە مامۆستا "محسن" ە وە.

م. ئاکۆ کلار: { کل ما ذکره لم یکن فیہ ما یدل صراحة علی إجماع السلف علی کفر تارک جنس العمل }.

م. خلیل أحمد کلار: { حکووا إجماعا لابن بطة أو للآجري!! }.

تِگه‌یشتن له قسه‌ی ئیمامه‌کان

پرسیاری ده‌یه‌م: ئایا ئه‌م قسه‌یه‌ تا چه‌ند راسته‌ که ده‌لێت: ((هه‌موو ئه‌نیمه‌ی ئیسلام ئیجماعیان هه‌یه‌، له‌وانه‌ ئیمامی شافعی له‌ کتابی الام، ئیمامی المالکائی، ئیمامی ابن بطة، ئیمامی الاجری له‌ شه‌ریعه‌))، و‌تا له‌سه‌ر ئه‌وه‌ی که که‌سیک عه‌مه‌لی لاشه‌ی نه‌بیّت کافره‌؟.

وه‌لام "مامۆستا عبداللطیف":

پونمان کرده‌وه‌ که ئه‌وه‌ فه‌همی خۆیه‌تی نه‌ک مه‌به‌ستی ئیمامه‌کان، وه‌ له‌ فه‌رزیکیشدا که پای یه‌کێک له‌ ئیمامه‌کان وابێت ئه‌وه‌ پای هه‌یج عالمیک بریتی نیه‌ له‌ به‌لگه‌ی شه‌رعی، وه‌ که بشلێت ئیجماعی نه‌قل کردووه‌ ئه‌وه‌ ده‌لێن له‌ ته‌رازوی چ زانایه‌کدا ئیجماع ئاوا داده‌مه‌زریت له‌گه‌ڵ بوونی ئه‌و هه‌موو زانایانه‌ی که رایان پێچه‌وانه‌ی ئه‌و ئیجماعه‌یه‌ !! .

تیگه‌یشتن له فه‌رمووده‌ی "لم یعمل خیرا قط"

پرسیاری یانزەیه‌م: ئه‌و مامۆستایه سه‌بارەت به‌ فه‌رمووده‌ی "لم یعمل خیرا قط" ده‌لێت: ((به‌لام ئیجماعی ئه‌هلی عیلم بو‌تیگه‌یشتن له‌و هه‌دیه‌ "لم یعمل خیرا قط" وانیه‌، وه‌ك ئیمامی ئیبن خوزه‌یمه‌ ده‌لێت "لم یعمل خیرا قط" بریتیه‌ له‌مه‌ كه‌ تو‌ده‌لێت له‌و باب‌ه‌ته‌ به‌ شیوازیکی چاك و رێك و پێك نه‌كراوه‌ نه‌ك هه‌ر له‌ بنا نه‌كراوه‌، واته‌ به‌ كه‌مال و ته‌مام نه‌كراوه‌)).

چی تیبینیه‌كت هه‌یه‌ له‌سه‌ر ئه‌م ته‌فسیره‌؟

وه‌لام:

وه‌لام له‌ چه‌ند خالیكدان:

یه‌كه‌م: ئه‌گه‌ر مه‌به‌ستی ئه‌وه‌ بێت ئیجماعی ئه‌هلی عیلم له‌سه‌ر تیگه‌یشتن و لێكدانه‌وه‌كه‌ی ئیمامی ئیبن خوزه‌یمه‌یه‌ ئه‌وه‌ ده‌لێم سویند به‌خوا راستی نه‌فه‌رموو، چونكه‌ ئه‌م فه‌رموده‌یه‌ به‌ چه‌ند شیوه‌یه‌ك لێكدراوه‌ته‌وه‌ جگه‌ له‌ لێكدانه‌وه‌كه‌ی ئیمامی ئیبن خوزه‌یمه‌.

دووه‌م: وه‌ ئه‌گه‌ر مه‌به‌ستیشی ئه‌وه‌ بێت كه‌ ئیجماعی ئه‌هلی عیلم له‌سه‌ر تیگه‌یشتن و لێكدانه‌وه‌كه‌ی ئیمه‌ نیه‌ كه‌ زاهیری فه‌رموده‌كه‌ وه‌رده‌گرین، ئه‌وه‌ دیسان به‌هه‌له‌دا چووه‌ چونكه‌ مه‌رج نیه‌ بو‌ راستی لێكدانه‌وی گشت فه‌رموده‌یه‌ك ئیجماعی له‌سه‌ر بێت.

سیه‌هه‌م: وه‌ ئه‌م لێكدانه‌وه‌یه‌ی كه‌ ئیبن خوزه‌یمه‌ش فه‌رموی وه‌ ئه‌و مامۆستایه‌ هه‌لی بژارد خو‌ ئه‌ویش ته‌نها لێكدانه‌وه‌یه‌کی لوغه‌ویه‌¹ نه‌ك فه‌همی سه‌حابه‌و تابعین بێت!!.

¹ كه‌ له‌پێشتردا وتی ئه‌مه‌ قه‌ولی ئه‌هلی بیدعه‌یه‌!!.

چوارهم : وه ههروه ها شیخ ابن عثیمین وشیخ صالح الفوزان یش ئهم جوړه ته ئویل ولیکدانه وه یه یان نه کردوه بو ئهم فهرموده یه که ئیین خوزه یمه کردویه تی ئه وه ته شیخ صالح الفوزان فهرموده که هه ر به زاهیری خوی به عام وهرده گریت به لام تاییه تی ده کات به وانه ی که فریای کرده وه ی لاشه نه که وتون (والذین یُخرجون من النار وهم لم یعملوا خیراً قط لأنهم لم یتمکنوا من العمل مع أنهم نطقوا بالشهادتين ودخلوا فی الإسلام، هذا هو الجمع بین الأحادیث!!)¹.

که واته ئه و ئیجماعه ت له کوئ هیئا له سه ر ته ئویله که ی ئیین خوزه یمه یه ؟!

پینجه م: وه ههروه ها هه مان قسه ی ابن خوزه یمه ئه بو عوبه ید القاسم بن سلام فهرمودیه تی سه باره ت به و قسانه ی سه له ف که نه فی ئیمانیان کردوه له که سانی تاوانبار یان له فهرموده کانی پیغه مبه ردا ﷺ هاتوه ، ئه بو عوبه ید ده فهرمویت ئه و نه فی ئیمانیه ی که پیغه مبه ر ﷺ و سه له ف کردویانه مه به ستیان ئه وه یه که ئیمانیه کیه یان ته و او نیه نه ک هه ر له ئه صلدا ئیمانیان نه بیئت، وه ک فهرموئ: له (الإیمان) (۷۹/۱): ((وإن الذي عندنا في هذا الباب كله: أن المعاصي والذنوب لا تزيل إيماناً، ولا توجب كفراً، ولكنها إنما تنفي من الإيمان حقيقته وإخلاصه الذي نعت الله به أهله ، واشترطه عليهم في مواضع من كتابه فقال إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله إلى قوله: التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين ، وقال : قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون إلى قوله : والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ، وقال : إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم

¹ هه رچه نده ئهم ته ئویله ش له وه ی ئیین خوزه یمه باشت ر نیه وه ک له مه و دوا پونتری ده که ی نه وه .

إيماناً وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم قال أبو عبيد : فهذه الآيات التي شرحت وأبانت شرائعه المفروضة على أهله ونفت عنه المعاصي كلها ، ثم فسرتة السنة بالأحاديث التي فيها خلال الإيمان في الباب الذي في صدر هذا الكتاب ، فلما خالطت هذه المعاصي هذا الإيمان المنعوت بغيرها ، قيل : ليس هذا من الشرائط التي أخذها الله على المؤمنين ولا الأمانات التي يعرف بها أنه الإيمان فنفث عنهم حينئذ حقيقته ولم يزل عنهم اسمه ، فإن قال قائل : كيف يجوز أن يقال : ليس بمؤمن واسم الإيمان غير زائل عنه ؟ قيل : هذا كلام العرب المستفيض عندنا غير المستنكر... فيقال : ما هو بولد ، وهم يعلمون أنه ابن صلبه ثم يقال مثله في الأخ ، والزوجة ، والمملوك وإنما مذهبهم في هذا : المزايلة الواجبة عليهم من الطاعة والبر وأما النكاح والرق والأنساب ، فعلى ما كانت عليه أماكنها وأسمائها فكذلك هذه الذنوب التي ينفي بها الإيمان ، إنما أحبطت الحقائق منه الشرائع التي هي من صفاته ، فأما الأسماء فعلى ما كانت قبل ذلك ، ولا يقال لهم إلا : مؤمنون))

جا ليّره دا پرسيار ده کهم له و مامؤستايه و ده لّيم: ئه ی بۆچی قسه که ی ئیمام ئاجوری یان غه یری ئه و هر زانایه کی ترکه نه فی ئیمانی کردوه له وهی که عه مه لی جه واریحی نیه بهم شیوه یه ته فسیر ناکه یت و نالّییت مه بهستی نه فی ئیمانی واجب و کامله نه که نه فی ئه صلی ئیمان؟.

وهك شيخ الاسلام فه رمويه تى: ((مجموع الفتاوى - (٧ / ٢٤٠): ((الَّذِينَ قَالُوا مِنْ السَّلَفِ: إِنَّهُمْ خَرَجُوا مِنَ الْإِيمَانِ إِلَى الْإِسْلَامِ لَمْ يَقُولُوا: إِنَّهُ لَمْ يَنْقُ مَعَهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ شَيْءٌ بَلْ هَذَا قَوْلُ الْخَوَارِجِ وَالْمُعْتَزَلَةِ. وَأَهْلُ السُّنَّةِ الَّذِينَ قَالُوا هَذَا يَقُولُونَ الْفُسَاقُ يَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ بِالشَّفَاعَةِ . وَإِنَّ مَعَهُمْ إِيْمَانًا يَخْرُجُونَ بِهِ مِنَ النَّارِ. لَكِنْ لَا يُطْلَقُ عَلَيْهِمْ اسْمُ الْإِيمَانِ لِأَنَّ الْإِيمَانَ الْمُطْلَقَ هُوَ الَّذِي يَسْتَحِقُّ

صَاحِبُهُ الشَّوَابَ وَدُخُولَ الْجَنَّةِ وَهَؤُلَاءِ لَيْسُوا مِنْ أَهْلِهِ وَهُمْ يَدْخُلُونَ فِي
الْخِطَابِ بِالْإِيمَانِ لَأَنَّ الْخِطَابَ بِذَلِكَ هُوَ لَمَنْ دَخَلَ فِي الْإِيمَانِ وَإِنْ لَمْ يَسْتَكْمِلْهُ
فَإِنَّهُ إِنَّمَا خُوطِبَ لِيَفْعَلَ تَمَامَ الْإِيمَانِ فَكَيْفَ يَكُونُ قَدْ أَتَمَّهُ قَبْلَ الْخِطَابِ وَإِلَّا كُنَّا
قَدْ تَبَيَّنَا أَنَّ هَذَا الْمَأْمُورَ مِنَ الْإِيمَانِ قَبْلَ الْخِطَابِ ؛ وَإِنَّمَا صَارَ مِنَ الْإِيمَانِ بَعْدَ أَنْ
أُمِرُوا بِهِ فَالْخِطَابُ بـ { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا } غَيْرُ قَوْلِهِ : { إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ
الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ } وَنَظَائِرُهَا
فَإِنَّ الْخِطَابَ بـ { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا } أَوَّلًا : يَدْخُلُ فِيهِ مَنْ أَظْهَرَ الْإِيمَانَ وَإِنْ
كَانَ مُنَافِقًا فِي الْبَاطِنِ يَدْخُلُ فِيهِ فِي الظَّاهِرِ فَكَيْفَ لَا يَدْخُلُ فِيهِ مَنْ لَمْ يَكُنْ
مُنَافِقًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا .

وَحَقِيقَتُهُ أَنَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا يُقَالُ فِيهِ : إِنَّهُ مُسْلِمٌ وَمَعَهُ إِيْمَانٌ
يَمْنَعُهُ الْخُلُودَ فِي النَّارِ وَهَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ بَيْنَ أَهْلِ السُّنَّةِ . لَكِنْ هَلْ يُطْلَقُ عَلَيْهِ
اسْمُ الْإِيمَانِ ؟ هَذَا هُوَ الَّذِي تَنَازَعُوا فِيهِ فَقِيلَ : يُقَالُ مُسْلِمٌ وَلَا يُقَالُ : مُؤْمِنٌ .
وَقِيلَ : بَلْ يُقَالُ : مُؤْمِنٌ .

وَالْتَحْقِيقُ أَنَّ يُقَالُ : إِنَّهُ مُؤْمِنٌ نَاقِصُ الْإِيمَانِ مُؤْمِنٌ بِإِيمَانِهِ فَاسِقٌ بِكِبِيرَتِهِ وَلَا
يُعْطَى اسْمُ الْإِيمَانِ الْمُطْلَقِ ؛ فَإِنَّ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ نَفْيًا عَنْهُ الْاسْمُ الْمُطْلَقُ ؛ وَاسْمُ
الْإِيمَانِ يَتَنَاوَلُهُ فِيمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ وَرَسُولُهُ لَأَنَّ ذَلِكَ إِجَابٌ عَلَيْهِ وَتَحْرِيمٌ عَلَيْهِ وَهُوَ لَازِمٌ
لَهُ كَمَا يَلْزَمُهُ غَيْرُهُ وَإِنَّمَا الْكَلَامُ فِي اسْمِ الْمَدْحِ الْمُطْلَقِ ؛
وَعَلَى هَذَا فَالْخِطَابُ بِالْإِيمَانِ يَدْخُلُ فِيهِ " ثَلَاثُ طَوَائِفَ " :

١ - يَدْخُلُ فِيهِ الْمُؤْمِنُ حَقًّا

٢ - وَيَدْخُلُ فِيهِ الْمُنَافِقُ فِي أَحْكَامِهِ الظَّاهِرَةِ وَإِنْ كَانُوا فِي الْآخِرَةِ فِي الدَّرَكِ
الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ؛ وَهُوَ فِي الْبَاطِنِ يَنْفِي عَنْهُ الْإِسْلَامَ وَالْإِيمَانَ وَفِي الظَّاهِرِ يَثْبُتُ لَهُ
الْإِسْلَامُ وَالْإِيمَانُ الظَّاهِرُ ؛

٣ - وَيَدْخُلُ فِيهِ الَّذِينَ أَسْلَمُوا وَإِنْ لَمْ تَدْخُلْ حَقِيقَةُ الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِهِمْ ؛ لَكِنْ
مَعَهُمْ جُزْءٌ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ يُثَابُونَ عَلَيْهِ :

أ- ثُمَّ قَدْ يَكُونُونَ مُفْرَطِينَ فِيمَا فُرِضَ عَلَيْهِمْ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مِنَ الْكِبَائِرِ مَا يُعَاقَبُونَ عَلَيْهِ كَأَهْلِ الْكِبَائِرِ لَكِنْ يُعَاقَبُونَ عَلَى تَرْكِ الْمَفْرُوضَاتِ وَهَؤُلَاءِ كَالْأَعْرَابِ الْمَذْكُورِينَ فِي الْآيَةِ وَغَيْرِهِمْ ؛ فَإِنَّهُمْ قَالُوا : آمَنَّا مِنْ غَيْرِ قِيَامٍ مِنْهُمْ بِمَا أُمِرُوا بِهِ بَاطِنًا وَظَاهِرًا . فَلَا دَخَلَ حَقِيقَةُ الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِهِمْ وَلَا جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ كَانَ دَعَاهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْجِهَادِ

ب- وَقَدْ يَكُونُونَ مِنْ أَهْلِ الْكِبَائِرِ الْمُعْرَضِينَ لِلْوَعِيدِ ؛ كَالَّذِينَ يُصَلُّونَ وَيُزَكُّونَ وَيُجَاهِدُونَ وَيَأْتُونَ الْكِبَائِرَ ؛ وَهَؤُلَاءِ لَا يَخْرُجُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ ؛ بَلْ هُمْ مُسْلِمُونَ وَلَكِنْ بَيْنَهُمْ نِزَاعٌ لَفْظِيٌّ : هَلْ يُقَالُ : إِنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ كَمَا سَنَذْكُرُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ؟)).

پشت بهستن به ریزمانی عهده‌بی بۆ ته‌فسیرکردنی ده‌قه‌کان

پرسیاری دوانزه‌هه‌م: چی ده‌لێت سه‌باره‌ت به‌ قسه‌ی ئه‌و مامۆستایه‌، که ده‌لێت: ((وه‌ گه‌ وره‌ترین فیتنه‌ی خه‌واریج و مورجیه‌ش لوغه‌یه‌، نه‌ به‌ر ئه‌وه‌ی شوێن ئه‌ه‌لی سه‌له‌ف ناکه‌ون، به‌ لوغه‌ دین شته‌کان لێک ده‌ده‌نه‌وه‌)).

تییینیت چیه‌ له‌سه‌ر ئه‌م قسه‌؟.

وه‌لام "مامۆستا عبدا‌لطیف":

وه‌لامی ئه‌م قسانه‌ ده‌ده‌ینه‌وه‌ له‌چه‌ند خالێکدا:

یه‌که‌م: راست نیه‌ که ده‌لێت: {گه‌ وره‌ترین فیتنه‌ی خه‌واریج و مورجیه‌ش لوغه‌یه‌}، چونکه‌ گه‌ وره‌ترین هۆکاری گومرا‌بونیا‌ن ته‌ئویل و ته‌حریف و مه‌جازو ئیش نه‌کردنه‌ به‌ زه‌واهیری قورئان و سوننه‌توه‌ک ئیمام ابن‌القیم فه‌رمویه‌تی: ((الفصل الرابع والعشرون في ذكر الطواغيت الأربع التي

هدم بها أصحاب التأويل الباطل معاقل الدين وانتهكوا بها حرمة القرآن ومحووا بها رسوم الإيمان وهي :

وقولهم إن كلام الله وكلام رسوله أدلة لفظية لا تفيد علما ولا يحصل منها يقين

وقولهم إن آيات الصفات وأحاديث الصفات مجازات لا حقيقة لها
وقولهم إن أخبار رسول الله الصحيحة التي رواها العدول وتلقاها الأمة بالقبول لا تفيد العلم وغايتها أن تفيد الظن

وقولهم إذا تعارض العقل ونصوص الوحي أخذنا بالعقل ولم نلتفت إلى الوحي
فهذه الطواغيت الأربع هي التي فعلت بالإسلام ما فعلت وهي التي محت رسومه وأزالت معالمه وهدمت قواعده وأسقطت حرمة النصوص من القلوب ونهجت طريق الطعن فيها لكل زنديق وملحد فلا يحتج عليه¹.

وه فهرمويه تى:

((الفصل الخامس عشر في جنيات التأويل على أديان الرسل وأن خراب العالم وفساد الدنيا والدين بسبب فتح باب التأويل: التأويلات المختلفة المستعملة في آيات القرآن وأخبار الرسول التي تعلق بها المختلفون على اختلاف أصنافهم في أصول الدين وفروعه فإنها أوجبت ما أوجبت من التباين والتحارب وتفرق الكلمة وتشنت الأهواء وتصدع الشمل وانقطاع الحبل وفساد ذات البين حتى صار يكفر ويلعن بعضهم بعضا وترى طوائف منهم تسفك دماء الآخرين وتستحل منهم أنفسهم وحرمتهم وأموالهم ما هو أعظم مما يرصدهم به أهل دار الحرب من المنابذين لهم فالآفات التي جنتها ويجنيها كل وقت أصحابها على الملة والأمة من التأويلات الفاسدة أكثر من أن تحصى أو يبلغها وصف واصف أو يحيط بها ذكر ذاكر ولكنها في جملة القول أصل كل فساد وفتنة وأساس كل ضلال وبدعة والمولدة لكل اختلاف وفرقة والناجحة أسباب كل تباين وعداوة وبغضة ومن عظيم

¹الصواعق المرسلة - (٢ / ٦٣٢)

آفاتهما ومصيبة الأمة بما أن الأهواء المضلة والآراء المهلكة التي تتولد من قبلها لا تزال تنمو وتتزايد على ممر الأيام وتعاقب الأزمنة وليست الحال في الضلالات التي حدثت من قبل أصول الأديان الفاسدة كذلك فإن فساد تلك معلوم عند الأمة وأصحابها لا يطمعون في إدخالها في دين الإسلام فلا تطمع أهل الملة اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية ولا الثانوية ونحوهم أن يدخلوا أصول مللهم في الإسلام ولا يدعوا مسلماً إليه ولا يدخلوه إليهم من بابه أبداً بخلاف فرقة التأويل فإنهم يدعون المسلم من باب القرآن والسنة وتعظيمهما وأن لنصوصهما تأويلاً لا يوجد إلا عند خواص أهل العلم والتحقيق وأن العامة في عمى عنه فضرر هذه الفرقة على الإسلام وأهله أعظم من ضرر أعدائه المنابذين له))¹

دوهم: وه لوغهي عه ره بي صحيح، فيتنه نيه، چونكه خواي گه وره
قورئاني به زمانى عه ره بي نارد بؤ ئه وهى تيگه يشتن لى ئاسان بيٽ ﴿إِنَّا
أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: ٢]. وه شيوخ ئيسلام ابن تيميه وابن
القيم زوريك له رهدده كانيان بؤ موبته ديعة كان به لوغهي.

قال شيخ الاسلام في [اقتضاء الصراط المستقيم] (١ / ٥٢٧): ((فإن نفس اللغة العربية من الدين، ومعرفتها فرض واجب، فإن فهم الكتاب والسنة فرض، ولا يفهم إلا بفهم اللغة العربية، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب)).
وفي [الموافقات - (٣ / ٣٢١)]: ((قال الشافعي: "ما جهل الناس ولا اختلفوا إلا لتركهم لسان العرب وميلهم إلى لسان أرسطاطاليس"، نقله السيوطي في "صون المنطق" ص ١٥، وقال "ص ٢٢": "وقد وجدت السلف قبل الشافعي أشاروا إلى ما أشار إليه من أن سبب الابتداع الجهل بلسان العرب".
قلت: "من ذلك قول الحسن البصري في بعض المبتدعة: "أهلكتهم العجمة" كما في "التاريخ الكبير" ٩٣ / ٥" للبخاري)).

1 الصواعق المرسلة - (١ / ٣٤٨)

ئەھلى بىدەع و رېزمانى عەرەبى

پرسىياري سيانزەھەم: چى دەلئيت سەبارەت بەم قسەيە كە ئەو مامۇستايە دەلئيت: ((ئەھلى بىدەع دائىمەن ئوغە دەكەنە سەر ھەموو شتېك، مع العلم ماموستا عەبدولەتيف ئوغەي كرده سەر ھەموو شتېك، وتى ئېمە بە ئوغە ئەگەل زەواھىرى ئايەت و ھەدىسەكان داين)). ئايا وايە؟.

وہلام "ماموستا عبداللطيف":

لەوہلامدا دەلئیم ئايا ئەم قاعیدە لوغەویيە كە من باسم کردوہ بۆ تیگەیشتنی فەرمودە، بریتىە لەو لوغەيەى كە خەوارىج و مورجیئەى پى گومراپوہ یان بریتىە لەو قاعیدە ئوصولیە سەلەفیەى كە زانایانى سەلەفی وەك ئىبن تەیمیە و ئىبن قەیم و ... ھتد باسیان کردوہ، كە پئویستە بەكاربەئیریت بۆ تیگەیشتنی دەقەكان بە تیگەیشتنیكى سەلەفیانە وەك لە قەولى ئەم زانایانە دەردەكەوئیت

ئیمام الشنقیطي رحمه الله تعالى فەرمویەتى :

((تقرر في الأصول من: أن النكرة في سياق النفي إذا زیدت قبلها لفظة «من» تكون نصاً صريحاً في العموم))¹.

1أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن - (٢ / ٣٩١)

شيخ صالح آل الشيخ دةفه رمويّت:

((مجيء النكرة في سياق النفي، يدل على العموم ظهوراً، فإن سُبِقَت النكرة بـ (من) دلت على العموم نصاً، والتنقيص في العموم معناه أنه لا يخرج شيء من أفرادها))^١.

((ودلالة الآية على النفي أبلغ وأعظم في قول المصنف (وَلَا شَيْءٌ يُعْجِزُهُ)، لأنه جاء في الآية زيادة (مِنْ) التي تنقل العموم من ظهوره إلى النَّصِيَّةِ فيه، فقال سبحانه {وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ} [فاطر: ٤٤]، فقوله {وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ} لو قال: وما كان الله ليعجزه شيء لصَحَّ النفي وصار ظاهراً في العموم، وأما لما قال (مِنْ شَيْءٍ) جاءت زيادة (مِنْ) هذه، لتنتقل العموم المستفاد من مجيء النكرة في سياق النفي من ظهوره إلى النَّصِيَّةِ فيه. ومعنى الظهور في العموم: أنه قد يَتَخَلَّفُ بعض الأفراد على سبيل النُّدْرَةِ. وأما النَّصِيَّةُ في العموم: فإنه لا يَتَخَلَّفُ عن العموم شيء.

فلما نفى بمجيء النكرة في سياق النفي وجاء بزيادة (مِنْ) التي دلت على انتقال هذه النكرة المنفية من ظهورها في العموم إلى كونها نصاً صريحاً في العموم))^٢.

وه دةفه رمويّ:

((حرف الجر (من) هذا الذي هو مزيد قبل النكرة في سياق النفي ليفيد نقل النفي من ظهوره في العموم إلى كونه نصاً في العموم، يعني لا يستثنى من ذلك شيء))^٣.

((النكرة في سياق النفي لنفي الجنس، ويعم جميع ما أنزل باقترانه بـ {من} في حيز النفي للدلالة على استغراق الجنس أيضاً))^٤.

¹ الترتيب الفريد من شروحات كتاب التوحيد - (٤٥ / ٢)

² شرح العقيدة الطحاوية - صالح آل الشيخ - (١ / ٢٣)

³ شرح العقيدة الواسطية - صالح آل الشيخ - (١ / ٣٠٩)

⁴ التحرير والتنوير - (٦ / ٢١١)

((النكرة في سياق النفي تدل على عموم السلب وشموله لجميع الأفراد الداخلة تحت العنوان . كما هو معروف في محله))¹.

كهواته ئايا ئه گهر ئه م قاعیده ئوصولیه سه له فیه به کار بهینین بۆ تیگه یشتنی فه رموده ی: ((لَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا قَطُّ)) ((مَا عَمَلُوا مِنْ خَيْرٍ قَطُّ)) ئه وه له فه می سه له ف لاما نداوه وه کو خه واریج ومورجیه لوغه مان خستوته سه ر فه می سه له ف ؟!! .

برای به ریزم فه می سه له ف بۆ ده قه کان یه عنی به کارهینانی ئه م جوړه قاعیده ئوصولیه لوغه ویه فیه فیه سه له فیانه بۆ سه لامه تی تیگه یشتنمان له قورئان بۆ نمونه له ته فسیری ئایه تی [فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا] [الجن : ۱۸] فه رمویانه چونکه وشه ی (أحد) نه کیره یه وه نه می له پیښ هاتووه ئه وه گشت یه کیک ده کریته وه جگه له خوا . به لام شه خس په رستان ده لئین وشه ی (أحد) عام نیه و پیغه مبه ران وپیاوچا کان ناگریته وه .

وه هه روه ها شیخ ابن عثیمین مانای فه رموده که ی هه ر به عمومی وگشتی هیشتوته وه به گویره ی قاعیده فیه فیه ئوصولیه که به لام نویره ی لى ده رکردووه به به لگه یه کی ده ره کی واته فه رموده که به عامیکی مخصوص داده نیت نه که به عام اُرید به الخصوص وه که هندی له زانایان تیگه یشتون:

وقال فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين رحمه الله في - فتاوى نور على الدرب النصية - (۱ / ۲۸۷): ((ومعنى قوله: (لم يعملوا حسنة قط) أنهم ما عملوا أعمالاً صالحة، لكن الإيمان قد وقر في قلوبهم، فإذا أن يكون هؤلاء قد ماتوا قبل التمكن من العمل، آمنوا ثم ماتوا قبل أن يتمكنوا من العمل، وحينئذ يصدق عليهم أنهم لم يعملوا خيراً قط، وإما أن يكون هذا الحديث مقيداً بمثل الأحاديث الدالة على أن بعض الأعمال الصالحة تركها كفر كالصلاة مثلاً، فإن من لم يصل فهو كافر ولو زعم أنه مؤمن بالله ورسوله، والكافر لا تنفعه شفاعة الشافعين يوم

¹أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن - (۳ / ۵۲)

القيامة، وهو مخلد في النار أبد الآبدن والعياذ بالله. فالمهم أن هذا الحديث إما أن يكون في قوم آمنوا ولم يتمكنوا من العمل، فماتوا فور إيمانهم، فما عملوا خيراً قط، وإما أن يكون هذا عاماً، ولكنه يستثنى منه ما دلت النصوص الشرعية على أنه لابد أن يعمل كالصلاة، فإنه لابد أن يصلي الإنسان، فمن لم يصل فهو كافر، لا تنفعه الشفاعة ولا يخرج من النار)).

که واته هیچ کیشه و هه لهیه که له و هدا نیه که به لوغه ی صهحیح له گه ل زه واهیری ثایهت و حه دیسه کان دابین، به لام ئه و مامؤستایه لی ی کردوین به کیشه و بیدعه وه ده لیت : ((ئه هلی بیده ع دائیمه ن لوغه ده که نه سهر هه موو شتیک، مع العلم ماموستا عه بدوله تیف لوغه ی کرده سهر هه موو شتیک، وتی ئیمه به لوغه له گه ل زه واهیری ثایهت و حه دیسه کان دابین)).

سییه م: ئه گهر منیش به لازمی قه وله که ی ئه و مامؤستایه بکه م که ده لیت: ((ئه هلی بیده ع دائیمه ن لوغه ده که نه سهر هه موو شتیک، مع العلم ماموستا عه بدوله تیف لوغه ی کرده سهر هه موو شتیک)) ئه وه ده بی بلیم مامؤستا ته بدیعی کردوم به لام نازانم ئیقراپ ده کات له سهر ئه و لازمه یان نا؟!

چواره م: ئه گهر به ئینصاف و دوور له ده مارگیریه وه ورد بینه وه له م فه رموده یه ی خواره وه بۆمان ده رده که ویت که تیگه یشتنه که ی ئیمام ئه لبانی و ئه و زانایانی تریش که هاو پای ئه ون و ئیمه ش که شوین که وته ی ئه وانین، ئه وه پاسته، چونکه ئه و که سانه ی که لم یعملوا خیرا قط ئه وانه نین که نوژیان ده کرد به پۆژوو ده بون، چونکه له فه رموده کادا پیشترباسی ئه وانه کراوه که عه مه لی جه واریحیان هه بوو به لام له دۆزه خیشدا بوون و ئه وان به شه فاعهت دینه ده ره وه یه که م جار وه ک پیغه مبه ر ﷺ فه رموی: مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ بِأَشَدَّ مُنَاشِدَةً لِلَّهِ، فِي اسْتِقْصَاءِ الْحَقِّ؛ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ فِي النَّارِ يَقُولُونَ: رَبَّنَا كَانُوا يَصُومُونَ مَعَنَا، وَيُصَلُّونَ، وَيَحُجُّونَ!

فَيَقَالُ لَهُمْ: أَخْرِجُوا مَنْ عَرَفْتُمْ، فَتَحَرَّمْ صُورُهُمْ عَلَى النَّارِ، فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا، قَدْ أَخَذَتِ النَّارُ إِلَى نِصْفِ سَافِيهِ، وَإِلَى رُكْبَتَيْهِ، ثُمَّ يَقُولُونَ: رَبَّنَا مَا بَقِيَ فِيهَا أَحَدٌ مِمَّنْ أَمَرْتَنَا بِهِ.

وه دواى نه و قوناغه قوناغىكى تر شه فاعهت دهست پيده كات بو نه و كه سانهى كه ((فَيَقُولُ: ارْجِعُوا! فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِنْ خَيْرٍ؛ فَأَخْرِجُوهُ. فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا، ثُمَّ يَقُولُونَ: رَبَّنَا لَمْ نَذَرْ فِيهَا أَحَدًا مِمَّنْ أَمَرْتَنَا، ثُمَّ يَقُولُ: ارْجِعُوا! فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ نِصْفِ دِينَارٍ مِنْ خَيْرٍ؛ فَأَخْرِجُوهُ! فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا، ثُمَّ يَقُولُونَ: رَبَّنَا لَمْ نَذَرْ فِيهَا مِمَّنْ أَمَرْتَنَا أَحَدًا. ثُمَّ يَقُولُ: ارْجِعُوا! فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ؛ فَأَخْرِجُوهُ! فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا، ثُمَّ يَقُولُونَ: رَبَّنَا لَمْ نَذَرْ فِيهَا خَيْرًا))

((عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْرُجُ (يُخْرِجُ) مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُ شَعِيرَةٍ مِنْ خَيْرٍ وَيَخْرُجُ (وَيُخْرِجُ) مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُ بُرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ وَيَخْرُجُ (وَيُخْرِجُ) مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَبَانُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِيْمَانٍ مَكَانٍ مِنْ خَيْرٍ))¹

دواى نه وه شه فاعهت ناميئى و ته نها په حمى خوا نه بى بو نه و كه سانهى كه هيچ كرده وهى لاشه يان نه بو وه وهك فه رموى: ((فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ، وَشَفَعَ النَّبِيُّونَ، وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، فَيَقْبِضُ قَبْضَةً مِنَ النَّارِ، فَيُخْرِجُ مِنْهَا قَوْمًا لَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا قَطُّ، قَدْ عَادُوا حُمَمًا، فَيُلْقِيهِمْ فِي نَهْرٍ فِي أَفْوَاهِ الْجَنَّةِ، يُقَالُ لَهُ: نَهْرُ الْحَيَاةِ، فَيُخْرِجُونَ كَمَا تَخْرُجُ الْحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ، أَلَا تَرَوْنَهَا تَكُونُ إِلَى الْحَجَرِ، أَوْ إِلَى الشَّجَرِ، مَا يَكُونُ إِلَى الشَّمْسِ أَصْفَرُ وَأَخْيَضُ، وَمَا يَكُونُ مِنْهَا إِلَى الظِّلِّ يَكُونُ أَبْيَضُ)) فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَأَنَّكَ كُنْتَ تَرَعَى بِالْبَادِيَةِ؟ قَالَ: ((فَيُخْرِجُونَ كَاللُّؤْلُؤِ، فِي رِقَابِهِمْ

1 صحيح البخاري (الطبعة الهندية) - (١ / ٣٣)

الْخَوَاتِمُ، يَعْرِفُهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ: هَؤُلَاءِ عُمَّتَاءُ اللَّهِ الَّذِينَ أَدْخَلَهُمُ اللَّهُ الْجَنَّةَ؛ بِغَيْرِ عَمَلٍ عَمِلُوهُ، وَلَا خَيْرٍ قَدَّمُوهُ.)).

قال الشيخ تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية: (من اعتقد أن الإنسان لا ينتفع إلا بعمله فقد خرق الإجماع، وذلك باطل من وجوه كثيرة: أحدها: أن الإنسان ينتفع بدعاء غيره وهو انتفاع بعمل الغير. ثانيها: ... ثالثها: ... رابعها: ... خامسها: أن الله تعالى يُخرج من النار من لم يعمل خيراً قط بمحض رحمته، وهذا انتفاع بغير عملهم)).

وه هرودها پیغه مبه ر صلى الله عليه وسلم فه رموى: ((لَيَتَمَجَّدَنَّ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَنْاسٍ، مَا عَمِلُوا مِنْ خَيْرٍ قَطُّ، فَيُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ بَعْدَ مَا احْتَرَقُوا، فَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِهِ، بَعْدَ شَفَاعَةِ مَنْ يُشَفِّعُ)). أخرجه أحمد ٤٠٠/٢ (٩٢٠١). ((أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا شَفَّعَهُمُ اللَّهُ فِي إِخْوَانِهِمُ الْمَصْلِينَ وَالصَّائِمِينَ وَغَيْرِهِمْ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى، فَأَخْرَجَهُمْ مِنَ النَّارِ بِالْعَلَامَةِ، فَلَمَّا شَفَّعُوا فِي الْمَرَاتِ الْأُخْرَى وَأَخْرَجُوا بَشَرًا كَثِيرًا، لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ مُصَلِّونَ بَدَاهَةً، وَإِنَّمَا فِيهِمْ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّ حَسَبِ إِيْمَانِهِمْ. وَهَذَا ظَاهِرٌ لَا يَخْفَى عَلَى أَحَدٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ))

نيمام ابن حزم رحمه الله له كتابي (الدرة فيما يجب اعتقاده) (الفصل: ٥٦) فه رمويه تى: (وإنما لم يكفر من ترك العمل، وكفر من ترك القول؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم: حكم بالكفر على من أبى القول، وإن كان عاماً بصحة الإيمان بقلبه، وحكم بالخروج من النار لمن علم بقلبه وقال بلسانه؛ وإن لم يعمل خيراً قط).

قال القرطبي في تذكرته ٤١٨/١: قوله في الحديث «من إيمان» أي: من أعمال الإيمان التي هي من أعمال الجوارح، فيكون فيه دلالة على أن الأعمال الصالحة من الإيمان، والدليل على أنه أراد بالإيمان ما قلناه، ولم يرد بمجرد الإيمان

الذي هو التوحيد ونفي الشركاء والإخلاص بقول لا إله إلا الله : ما في الحديث نفسه من قول " أخرجوا - ثم بعد ذلك يقبض سبحانه قبضة فيخرج قوما لم يعملوا خيراً قط " يريد بذلك : التوحيد المجرد من الأعمال . اهـ

وه هه روهها ثايه تي: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾

[النساء: ٤٨] به پونی ته ئكیده له سه ر ئه و تئگه يشتنه ی شیخ ئه لبانی وهاوشیوه کانی.

بۆ نمونه شیخ ابن عثيمين له وه لامی ئه م پرسیاره دا:

س : شخص قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه مصداقاً بقلبه مستسلاً منقاداً لكنه لم يعمل بجوارحه خيراً قط مع إمكان العمل هل هو داخل في المشيئة أم كافر^١؟

فه رموى: س : شخص قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه مصداقاً بقلبه مستسلاً منقاداً لكنه لم يعمل بجوارحه خيراً قط مع إمكان العمل هل هو داخل في المشيئة أم كافر^٢؟.

لم يعملوا خيراً قط أي ليس لهم خير زائد على مجرد الإيمان قال النووي هم الذي معهم مجرد الإيمان ولم يؤذن فيهم بالشفاعة وتفرد الله تعالى بعلم ما تكنه القلوب بالرحمة لمن ليس عنده إلا مجرد الإيمان^٣

و وُجِّه سؤال للشيخ عبد المحسن العباد: قال الحافظ ابن رجب رحمه الله في كتابه ((التخويف من النار)) شرحاً لقوله عليه الصلاة والسلام: (لم يعملوا خيراً قط) أي: لم يعملوا شيئاً مما هو من أفعال الجوارح، لكنهم يخرجون من النار

1 سئل الشيخ ابن عثيمين رحمه الله عبر الهاتف من قبل إدارة الدعوة بقطر أسئلة منها هذا السؤال.

2 أقوال ذوي العرفان في أن أعمال الجوارح داخلية في مسمى الإيمان - (١ / ١٠٠)

3 مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح - (١٦ / ١٧١)

بشيئين: الأول: قول اللسان، وهو نطقهم بالشهادتين، الثاني: عمل القلب، وهو التوحيد. فما رأي فضيلتكم في هذا التفسير؟ وهل من يقول به يعد من المرجئة؟ فقال: ((الجواب: هذا كلام مستقيم، ولكن ما يتعلق بأعمال الجوارح وأنها كلها منفية وأنه لا يؤثر ذهابها؛ هذا غير صحيح، أعني إذا كان المقصود أن الجوارح ليس لها عمل أصلاً، بل الصحيح أن من أعمال الجوارح الصلاة، وتركها كفر كما جاءت الأحاديث بذلك عن رسول الله صلوات الله وسلامه وبركاته عليه)).¹

شوینکه وتنی زانایان

پرسیاری چواردهیهه: ئایا چی ده لیت سه بارهت بهم قسه ی ئه و ماموستایه، که ده باره ی تو و هاوپی کانت ده لی: ((برا به ریزه کهم له گه ل عالمدا به له کاتی فیتنه دا ئه وه قهت تی ناکه وی))، ئه مهش ده توانین بلیین که ئه و بر وای وایه که به ریزتان شوینی زانایان ناکه ون، وهک له پیشترا ده رمووی: ئیوه ئیجماعی زانایانتان رته کردوته وه.

وه لام "ماموستا عبداللطیف":

پیی ده لیم برای به ریزم بو ئیمه له گه ل عالمدا نین؟! دياره نازانیت که ئیمه له گه ل ئه و هه موو عالمه داین که له وه لامه کاند، له کاتی هه لوه شانندنه وه ی ئیجماعه گوماناویه که دا ناومان هیان، وه هه روه ها ئه م هه موو به لگه یه شمان به دهسته وهیه، به لام به ریزی ته نها یهک به لگه ی قورئان

¹ شرح سنن أبي داود عبدالحسن العباد - (٢٧ / ٢٨٣)

يا سوننه تمان بۆ بهيئته وه كه به ئاشكرا (صريح) تاركى عه مه لى جه واريح به
كوفرى گه وره دابنيت؟! !!

به لام له بهر ئه وهى به پيژى هيچ به لگه يه كى وه حى به دهسته وه نيه ئه وه
په نا ده به يته بهر قسه ي چه ند زانايه ك، وه قسه كانيشيان به و شيويه
ته فسير ده كات كه پيچه وانه ي ئه وه موو ده قه شه رعيانه يه كه باسمان كرد،
وه ديسان دياره له بيري چۆته وه كه قسه ي زانايان به لگه نيه (يحتج له ولا
يحتج به) ¹.

وه هه روه ها وازيشى هيناوه له قسه ي ئه و زانايانه ي تر كه ئامۆزگاريان
كردوين دووركه وينه وه له و فيتنه يه ي كه جه نابيان له ناو گه نجان دروستيان
كرد كه ئه و يش بريتيه له فيتنه ي (جنس العمل).

بۆ نمونه شيخ ابن عثيمين فه رمويه تى: ((ولا حاجة أن نقول ما يدور الآن
بين الشباب وطلبة العلم: هل الأعمال من كمال الإيمان أو من صحة الإيمان؟ فهذا
السؤال لا داعي له ، أي إنسان يسألك ويقول: هل الأعمال شرط لكمال الإيمان
أو شرط لصحة الإيمان ؟ نقول له: من أنت؟؟ أنت في القرن الرابع عشر
الصحابة رضي الله عنهم أشرف منك وأعلم منك وأحرص منك على الخير، هل
سألوا الرسول عليه الصلاة والسلام " الأعمال من شرط صحة الإيمان أو لكماله؟؟
ما سألوأ، إذا يسعك ما يسعهم .

إذا دلّ الدليل على أن هذا العمل يخرج به الإنسان من الإسلام صار شرطاً
لصحة الإيمان، وإذا دلّ الدليل على أنه لا يخرج صار شرطاً لكمال الإيمان،
وانتهى الموضوع !

أما أن تحاول الأخذ والرد والتزاع ، ثم من خالفك قلت : هذا مرجئي . ومن
وافقك أو زاد عليك رضيت عنه ، وإن زاد قلت : هذا من الخوارج ، وهذا غير
صحيح .

¹ إعلام الموقعين - (٣ / ٢٦٩)

فلذلك مشورتني للشباب ولطلاب العلم أن يدعوا البحث في هذا الموضوع ،
وأن نقول: ما جعله الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم شرطا لصحة الإيمان
وبقائه فهو شرط، وما لا فلا، ونحسم الموضوع»¹.

ههروهها پرسیارى له ئیبن عوسهیمین/ کرا :«تارك جنس العمل كافر؛
تارك آحاد العمل ليس بكافر؛ ما رأيكم في ذلك؟»

فأجاب:«من قال هذه القاعدة ؟! من قائلها ؟! هل قالها محمد رسول الله ؟!
كلام لا معنى له! نقول: من كفره الله ورسوله فهو كافر، ومن لم يكفره الله
ورسوله فليس بكافر، هذا الصواب! أما جنس العمل أو نوع العمل أو آحاد
العمل فهذا كله طنطنة لا فائدة منها!»².

ههروهها شیخ ره بیع له په رتووکى : (شرح عقيدة السلف أصحاب
الحديث) (ص: ٦٨-٧٠) دهغه رموئیت: ((ومثل هؤلاء في هذا العصر)) (أهل جنس
العمل)) الذين أدخلوه في الإيمان ليهلكوا أهل السنة ويضللوهم ، نسأل هؤلاء الذين
يرجفون على أهل السنة بجنس العمل ، ونقل لهم :من سلفكم في هذا ؟!! من
سبقكم إلى هذه الفتنة وأرجف بها ؟!! من سلفكم في هذا التضليل وفي هذه الفتنة
؟؟ أنا أدخل القول بجنس العمل والحق أصحابه من هذا الصنف ممن يريد الفتنة
والشغب على أهل السنة ! هؤلاء الذين بدعهم الإمام أحمد بمسألة اللفظ ؛ لأنهم ليس
لهم سلف ، فهم مبتدعة ضلال يريدون إهلاك المسلمين وضرب الدعوة السلفية
وأهلها والحكم عليهم بالإرجاء ! فهم مبتدعة ضلال . إن السلف قرروا : أن
الإيمان قول وعمل يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ؛ كلهم يقولون هذا كلام
وخالفوا المرجئة وأقاموا عليهم الحجج والبراهين وضللوهم . فيكفي هذا .. وهذا

1 من كتابه شرح الأربعين النووية ص ٣٣٧-٣٣٨

2 شريط «الأسئلة القطرية» شريط ١/ الوجه ١

القول الإيمان قول وعمل واعتقاد سنده كتاب الله وسنة الرسول _عليه الصلاة والسلام _وأجمع عليه السلف ، فلماذا تترك هذا اللفظ وتخترع ألفاظا أخرى؟!!!.

وأصل هؤلاء تكفيريون مستترون يريدون أي منفذ ينفذون منه إلى تكفير علماء السنة وأهل السنة فيقذفونهم بهذه القذائف، ينصحهم أهل السنة من غلط ومن جريمة فينفجرون عليهم كالبراكين بالتبديع والتكفير والأقوال المكفرة، فهؤلاء أخطر على الاسلام من الجهمية، لأنهم يلبسون لباس السلفية — كذبا وزورا — ويقذفون أهل السنة بالكفریات والمكفرات))!!.

ومن كلمات الشيخ ربيع حول جنس العمل أيضا:

١- مسألة جنس العمل مكيدةٌ اخترعها أعداء المنهج السلفي لضرب حملته والتفريق بينهم وهي امتدادٌ للفكر التكفيري الذي حمل لواءه في العصر الحاضر سيد قطب.

٢- لفظ ((جنس العمل)) لم يستعمله السلف الصالح أبداً ولو كان خيراً لسبقونا إليه (يقصد - حفظه الله - في قضايا الإيمان -) .

٣- دندنة التكفيريين حوله لمقاصد سيئة؛ منها: رمي أئمة السنة بالإرجاء ، فمن لا يُكفر تارك الصلاة عندهم مرجيء أو أُتي من شبهة الإرجاء ، ومن لا يُكفر الحاكم الذي يحكم بغير ما أنزل الله تكفيراً مخرجاً من الملة فهو مرجيء وإن فصل على طريقة السلف وإن قال بكفر تارك الصلاة.

٤- لفظ ((جنس العمل)) لفظٌ مجمل قد يلتبس على الكثيرين فهمه وتأويله مما قد يوقع بينهم التباغض والشحناء والفتن فيقع بين أهل السنة ما يريده أهل البدع من الفرقة.

٥- أن في ترك استعمال هذا اللفظ والخوض فيه إتباعٌ لمنهج السلف الصالح حيث أنهم عَرَفُوا الإيمان بأنه ((قولٌ باللسان واعتقادٌ بالجنان وعملٌ بالأركان يزيد بالطاعة وينقص بالعصيان)) ولم يأتوا على كلمة جنس بذكر .

٦- أن ترك استعمال لفظ جنس العمل هو عملٌ بأصلٍ عظيمٍ من أصول أهل السنة والجماعة وهو وجوب سد الذرائع ، ووجوب درء المفاسد ، وتقديم درء المفاسد على جلب المصالح.

٧- عدم شغل الشباب بما يُشوش عليهم ويفرق صفوفهم ودعوتهم إلى التمسك بما كان عليه السلف الصالح في القول والعمل وعدم الالتفات إلى ما أُحدث من بعدهم.

ومن النصائح في هذا الباب:

ولماذا تصرون عليها وأنتم تعلمون ما يترتب عليها من الفرقة والاختلاف فهل تفريق أهل السنة من أهدافكم؟.

ولماذا تتمسكون بألفاظ وترمون من خالفكم بالإرجاء فسوف يرد عليكم بأنهم خوارج وأنكم تكفيريون وانطلقتم بجنس العمل من حيث وقف التكفيريون وسوف يتهمكم بإنكار أحاديث الشفاعة.

ألفاظ لم تذكر في كتاب الله ولا في سنة رسوله ولو كانت بهذه المتزلة من الإسلام لوجدنا القرآن والسنة قد ذكراها عشرات المرات.

تمسكوا يا قوم بكتاب الله واحذروا من سلوك مناهج دعاة الفرقة ، واحذروا أسباب الفرقة واحرصوا على التآلف ودعوا الإلزامات الباطلة التي يستطيع من ترمونه بالإرجاء أن يرميكم بأنكم خوارج وعنده من الإلزامات أكثر مما عندكم وأقوى من إلزاماتكم ولكنهم ساكتون صابرون لعلكم ترجعون إلى رشدكم . فاتقوا الله في الإسلام والمسلمين وفي أنفسكم وحسبنا الله ونعم الوكيل.

ئىختلاف و جياوازى و گەرانەوہ بۆ زاناين

پرسىار پانزەيەم: ئايا ئەم قسەيە تا چەند پاستە كە ئەو مامۆستايە دەفەرموئەت: ((يەككە ئە ئۇسولەكانى ئەھلى سوننە ئەوہيە كە ئەكاتى فەيتنەدا-واتا فەيتنەي تەفرەقە و ئىختلاف- بگەريئەوہ بۆ عولەما و زاناين))؟.

وہلام "مامۆستا عبداللطيف":

خوای گەرە فەرمويەتە: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا] [النساء: ٥٩].

كەواتە بەپيئي ئەم ئايەتە:

١. لە كاتى نەبونى فەيتنەي خىلافدا دواى قورئان وسونەت دەگەريئەوہ بۆ قسەي زاناين، [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ] قال ابن عباس وجابر رضي الله عنهم: هم الفقهاء والعلماء الذين يعلمون الناس معالم دينهم، وهو قول الحسن والضحاك ومجاهد، ودليله قوله تعالى: [ولو ردُّوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم] النساء: ٨٣.

• بەلام لەكاتى فەيتنەي خىلافدا ناگەريئەوہ بۆ قسەي عالم كە زاناين

خويان خىلافيان هەبەت، واتە قسەي هيجيشيان بەلگە نيە، لەبەر ئەوہ تەنھا دەبەت بگەريئەوہ بۆ قورئان وسوننەت ((فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) عَنْ مجاهد،

فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ " {فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ} قَالَ: إِلَى اللَّهِ: إِلَى كِتَابِهِ، وَإِلَى رَسُولِهِ: إِلَى سُنَّةِ نَبِيِّهِ)) تَفْسِيرُ ابْنِ الْمُنْذِرِ (٢/٧٦٧).

وَقَالَ الْمَفْسُرُونَ: ((وَكُلُّ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ الْمُسْلِمُونَ فَمِنْ الْوَاجِبِ رَدُّهُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ، وَسُنَّةِ رَسُولِهِ، وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ، وَيَحْتَكِمَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ، فَلَيْسَ مُؤْمِنًا بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ)) أَيْسَرُ التَّفَاسِيرِ لِأَسْعَدِ حُومِدٍ - (١ / ٥٥٢)

وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَشِيدٌ رِضَا: ((فَقَدْ بَيْنَ الْوَاجِبِ فِيمَا تَنَازَعُوا بِقَوْلِهِ: فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ وَذَلِكَ بِأَنْ يَعْضُ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ، وَسُنَّةِ رَسُولِهِ وَمَا فِيهِمَا مِنَ الْقَوَاعِدِ الْعَامَةِ، وَالسِّيَرَةِ الْمَطْرُودَةِ، فَمَا كَانَ مُوَافِقًا لِهَمَا عَلِمَ أَنَّهُ صَالِحٌ لَنَا، وَوَجِبَ الْأَخْذُ بِهِ، وَمَا كَانَ مُنَافِرًا عَلِمَ أَنَّهُ غَيْرُ صَالِحٍ وَوَجِبَ تَرْكُهُ وَبِذَلِكَ يَزُولُ التَّنَازُعُ وَتَجْتَمِعُ الْكَلِمَةُ)).

وَيَقُولُ السَّعْدِيُّ: ((ثُمَّ أَمْرٌ بِرَدِّ كُلِّ مَا تَنَازَعَ النَّاسُ فِيهِ مِنْ أَصُولِ الدِّينِ وَفُرُوعِهِ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ أَيْ: إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ؛ فَإِنْ فِيهِمَا الْفَصْلُ فِي جَمِيعِ الْمَسَائِلِ الْخِلَافِيَّةِ، إِمَّا بِصَرِيحِهِمَا أَوْ عُمُومِهِمَا؛ أَوْ إِيمَاءٍ، أَوْ تَنْبِيهِ، أَوْ مَفْهُومٍ، أَوْ عُمُومٍ مَعْنَى يَقَاسُ عَلَيْهِ مَا أَشْبَهَهُ، لِأَنَّ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ رَسُولِهِ عَلَيْهِمَا بِنَاءُ الدِّينِ، وَلَا يَسْتَقِيمُ الْإِيمَانُ إِلَّا بِهِمَا.

فَالرَّدُ إِلَيْهِمَا شَرْطٌ فِي الْإِيمَانِ فَلِهَذَا قَالَ: { إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ } فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ مَنْ لَمْ يَرُدَّ إِلَيْهِمَا مَسَائِلَ التَّنَازُعِ فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ حَقِيقَةً، بَلْ مُؤْمِنٌ بِالطَّاعُوتِ، كَمَا ذَكَرَ فِي الْآيَةِ بَعْدَهَا { ذَلِكَ } أَيْ: الرَّدُّ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ { خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا } فَإِنْ حَكَمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحْسَنَ الْأَحْكَامِ وَأَعَدَّهَا وَأَصْلَحَهَا لِلنَّاسِ فِي أَمْرِ دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ وَعَاقِبَتِهِمْ)).

وَقَوْلُ شَيْخِ الْإِسْلَامِ: ((فَمَا تَنَازَعَ فِيهِ السَّلَفُ وَالْخَلَفُ وَجَبَ رَدُّهُ إِلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ. فَأَمَرَ اللَّهُ الْأُمَّةَ عِنْدَ التَّنَازُعِ بِالرَّدِّ إِلَيْهِ وَإِلَى رَسُولِهِ وَوَصَفَ الْمُعْرِضِينَ عَنْ ذَلِكَ بِالتَّفَاقِ وَالْكَفْرِ))¹

¹الفتاوى الكبرى - (٣ / ٢٨٥)

وقال: ((فأمر الله المؤمنين بالرد فيما تنازعوا فيه إلى الله والرسول وهو الرد إلى الكتاب والسنة فمن قال إنه ليس لأحد أن يرد ما تنازعوا فيه إلى الكتاب والسنة بل على المسلمين إتباع قولنا دون القول الآخر من غير أن يقيم دليلاً شرعياً كالإستدلال بالكتاب والسنة على صحة قوله فقد خالف الكتاب والسنة واجماع المسلمين وتجب إستتابة مثل هذا وعقوبته كما يعاقب أمثاله))¹

وقال شيخ الإسلام: لا يسوغ لأحد أن يحتج بأقوال العلماء في مسائل الخلاف²

بهلام ودياره ئەم ئەصله سەلەفە لە لای ئەم مامۆستایە پێچەوانە بۆتە وەو لە کاتی فیتنەى خىلافى زانایاندا گەڕانە وە بۆ قورئان و سوننەت بە ئەصلێکی بیدەى دادەنێت وەك لە قەسەكەیدا دەرکەوت كە وتى: (دەلێن ئێوە فەهەمى سەلەفتان بە دەستە وەهە، ئێمە زەواھىرى كەتاب و سوننەمان ھەھە، سوێند بێت بە خوا ئەو قەولى ئەھلى بیدەعە یان نا؟)!! .

وہ کہ وتی: (ئەھلى بیدەع دائیمەن لوغە دەکەنە سەر ھەموو شتێک، مع العلم ماموستا عەبدولەتيف لوغەى کردە سەر ھەموو شتێک، وتى ئێمە بە لوغە لەگەڵ زەواھىرى ئایەت و حەدیسەکان داین).

کەواتە دەرکەوت کە وا پێویستە لە شەرعدا کە قەولى ئاجورى و ابن بطّو ابن خوزەیمە و زانایانى تریش عەرز بکەینە سەر قورئان و سوننەت، ئەوھى کە موافیقی وەحى بوو وەرى دەگرین و تەواو و دوو ئەجریان ھەبە وە ئەوھى پێچەوانەى وەحى بوو پەتە دەکەینە وەو عوزریان بۆ دینینە وە ئەک بچین بە پێچەوانە وە قورئان و سوننەت عەرز بکەینە سەر قەسەى ئەوان بۆ خاترى قەسەى ئەوان وەحیەکەى خوا تەئویل بکەین و ماناکەى بگۆڕین!!

¹ کتب و رسائل و فتاوى ابن تیمیة فی الفقہ - (۳۳ / ۱۳۴)

² أرشیف ملتقى أهل الحديث - ۱ - (۹۳ / ۳۹۸)

بۆنمونه ئايه تي [إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ]
 ﴿النساء : ٤٨﴾ پوون وئاشكراو موحه مه ناچين بيگۆرين بليين خوا له
 شيرك و نه كردي عه مه لي جه واريح خو ش نابيت !! .
 وه هه روه ها فه رموده ي (لم يعمل خيرا قط) پوون وئاشكراو موحه مه
 ناچين بيگۆرين بليين لم يعمل خيرا على التمام !!
 يان بليين لم يعمل خيرا لأنه لم يتمكن من العمل چونكه نه گه ر وابوايه نه وه
 نه خير كه س له دۆزه خ نه ده هاته ده ره وه !! .

((ولما كان الجدال يدور بين الشيخ الفوزان وعبد العزيز التويجري كان الشيخ
 الفوزان يحتج بقال الله قال رسول الله والتويجري يسرد كلام علماء التفسير وكلام
 الفقهاء فقال له الشيخ الفوزان حفظه الله تعالى إتني بأدلة من كتاب الله ومن سنة
 رسول الله ولا تأتني بقال فلان وقال فلان من العلماء فإن هذا ليس بحجة،
 وكما قال حفظه الله تعالى)).

شۆيىنكەوتنى قورئان و سوننه و تهقلیدی زانايان

پرسیاری شانزههم: چى دهلئیت سهبارەت بهم قسهیهشی که دهلئیت:
(نه مهیه که مهنهه جى سهلهف که فیрман دهکات ، نهی شیخ نهلبانی له
موقه دیمه ی صفه الصلاه نه مه مان فیر ناکات، که چوار ئیمامه که
فهرمویانه : قهولی ئیمه وهرمه گرن تا عهرزی نه کهن به سه ر کیتاب و سوننه
دا)) .

وهلام وهلام "ماموستا عبداللطیف":

براکه م نهو قسهیه ی شیخ نهلبانیمان قهبول کردوو، بویه قسه ی هیچ
عالمیک ناخهینه پیش نهو هه موو به لگه شه رعیهانی که باسما ن کردن، به لام
بوچی خوشی ته تبیقی ناکات و ناگه پئیته وه بو باوهشی به لگه کان وقسه ی
ئاجوری و ابن بطه عهرز ناکات له به رامبه ر کیتاب و سوننه دا؟!!

خه واریج و ئه هلی سوننه

پرسیاری حه قدهیهه: ئایا راسته که تو و هاوړیکانت له ماموستا سه له فیه کان، به ئه وانتان فهرمووه: ((نه خیر ئهه قهولهی ئیوه قهولی خه واریجه، وه ئیوه خه واریجن))، پاشان ئه و ماموستا سه بارهت به و قسه ی که دایه پال ئیوه ده فهرمویت: ((ئیستا ئیمه خه واریجن، ئه وانیش به خوځیان ده ئیین ئه هلی سوننه!))، چی ده لیت سه بارهت به م قسانه، وه ئایا ئه وان خه واریجن؟.

وه لام "ماموستا عبداللطیف":

[سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ] [النور: ١٦] والله من وتومه ئیوه ئه قوالی سه له فتان به ده سته ویه هه رچه نده تیگه یشتنی ئه قواله کان ی سه له فیش به م شیوه یه نیه که ئیوه تی گه یشتوون، وه خو له فهرزیکیشدا ئه گهر قهوله که شتان قهولی خه واریج بیت ئه وه یه کسه ر به مه نابنه خه واریج، که وابوو پیویسته بزانریت که من نه م وتوو {ئیوه خه واریجن}: [سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ] [النور: ١٦]، وه دیسان ده یه ویت به لازمی قهول تاوانبارمان بکات!!، که ئه مه ش نارپه وایی وناشهرعی و نا زانستییه.

وه خوا ده زانییت و دۆست و دوژمنیش شاهیده که من به باش باسم ئه و ماموستایه م کردوو، وه هه رچه نده که سانیکیش هندی کاریان دایته پال ئه و، ئه وه من قه بولم نه کردوو و عوزرم بو

هينأويتهوهو وتومه فهزلى به سهرتانهوه ههيهو پيويسته پيزى لى
بگيريت، بهلام نه مزانى كه پاداشتي چا كه كه م بهم قسه باشانه
دهداتهوه!!.

**وه له كۆتاييدا نه رموون له گهل چه ندئا مؤژگاريهك له م
باره يهوه:**

قال الشيخ مريع في كتابه:

هل يجوز أن يُرمَى بالإرجاء

من يقول:

"إنَّ الإيمانَ أصلٌ والعملُ كمالٌ (فرعٌ)؟"

الجواب: لا. لماذا؟ لأنه يقتضي تضليل أئمة الإسلام.

ومن أهل الأهواء والضلال المحاررين للحق وأهله فرقة الحدادية التي أنشئت في
الظلام لحرب أهل السنة السابقين واللاحقين ولحرب عقائدهم وأصولهم وهدمها .
ولقد اخترعوا أصولاً لا علاقة لها بالكتاب والسنة لا من قريب ولا من بعيد ،
منها :

- ١- جنس العمل ؛ وهو لفظ لا وجود له في الكتاب والسنة ولا خاصم به
السلف ولا أدخلوه في قضايا الإيمان ، اتخذوه بديلاً لما قرره السلف من أن العمل
من الإيمان وأن الإيمان قول وعمل واعتقاد ، يزيد بالطاعات وينقص بالمعاصي .
- ٢- الذي لا يبدع من لا يكفر تارك جنس العمل فهو عندهم مرجئ غال
رمزاً إلى تكفيره .

وحتى وإن كفر تارك جنس العمل فهو مرجئ عندهم لماذا ؟ لأنهم قد فصلوا
ثوب الإرجاء ليقمصوا به أهل السنة شاءوا أم أبوا !!.

واليوم نحن مع أصل من أصولهم الهدامة ألا وهو:

أن من يقول إن الإيمان أصل والعمل كمال (فرع) فهو مرجئ ! وبهذا
الأصل الهدام يهدمون أهل السنة وعلماءهم !.

وسوف أسوق مقالات لعدد من فحول أئمة السنة وعظمائهم يقولون فيها: إن
الإيمان أصل والعمل كمال أو تمام أو فرع أو فروع.

وننتظر من هؤلاء الحداثية إما إعلان ندمهم وتوبتهم من هذه المجازفات أو
التمادي في أحكامهم وأباطيلهم فيعرف الناس مكانهم من السنة وأهلها .

لا يجوز أن يُرمى بالإرجاء من يقول: " إن الإيمان أصل وفرع " لأن هذا
يقتضي تضليل علماء الأمة ومنهم الأئمة الآتي ذكرهم وأقوالهم : وقبل أن أورد
كلام الأئمة أسوق بعض الأدلة في هذا الشأن: قال الإمام أحمد-رحمه الله- في
مسنده (٤٧/٦ ، ٩٩) : حدثنا إسماعيل ثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن عائشة
رضي الله عنه قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن من أكمل المؤمنين
إيماناً أحسنهم خلقاً والطفهم بأهله " . إسناد هذا الحديث صحيح

وله شاهد آخر من حديث أبي أمامة مرفوعاً ولفظه " من أحب الله وأبغض الله
وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل الإيمان " أخرجه أبو داود (٦٠/٥ رقم ٤٦٨١)
وكتب عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه - إلي عدي بن عدي : " أن
للإيمان فرائض وشرائع وحدوداً وسناً فمن استكملها استكمل الإيمان ومن لم
يستكملها لم يستكمل الإيمان فإن أعش فسأبينها لكم حتى تعملوا بها وإن أمت
فما أنا على صحبتكم بحريص " أخرجه ابن أبي شيبة في الإيمان (٤٥ رقم ١٣٥)
بإسناد " صحيح " وأورده البخاري في كتاب الإيمان معلقاً (١٩/١) .

أقول: وهذه الأحاديث تدل على أن للإيمان أصلاً وكمالاً إذ الكمال لا يقوم
إلا على أصل.

ثم ذكر كلام الأئمة السلفيين في هذا ثم قال:
وحاصل ما دل عليه الكتاب والسنة وكلام الأئمة أن للإيمان أصولاً وفروعاً
وكمالاً وأن الإيمان كالشجرة الطيبة لها أصل وفروع وثمار وتلك الفروع والثمار
من تلك الشجرة .

فأين هذا المذهب الأصيل القائم على الكتاب والسنة وآمن به أساطين الأمة من
مذهب الإرجاء الذي لا يعتبر العمل من الإيمان وأنه لا يزيد ولا ينقص ، أي أنه
ليس من شجرة الإيمان ، وأهل السنة يعتبرون العمل من الإيمان وفرع وكمال
للإيمان ومن شجرة الإيمان .

وهذا ما تيسر نقله من كلام الأئمة العلماء والتعليقات الموجزة عليه.

=====

وقال الشيخ ربيع في :

كلمة في التوحيد : ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً﴾

وتعليق على بعض أعمال الحداية الجديدة

يوجد أناس الآن يخلطون بين أهل السنة و المرجئة أناس من التكفيريين وأذناهم
يقذفون أهل السنة بالإرجاء و يهدرون تصريحاتهم بنقدتهم للإرجاء وأهله ورفضهم
له كما يرفضون فكر الخوارج يرفضون الفكر الإرجائي . هؤلاء الآن الذين يحملون
على أهل السنة و يقذفونهم بالإرجاء أهل السنة يقولون إنَّ الإيمان قول وعمل
واعتقاد يزيد بالطاعة و ينقص بالمعصية هذا التعريف جامع مانع لا يدخل فيه لا
المعتزلة ولا المرجئة ولا الخوارج فهو يتناول أهل السنة فقط .

يقولون هذا و يحاسبون الخوارج على غلوهم و تعلقهم بنصوص الوعيد و
إهمالهم لنصوص الوعد و يذمُّون المرجئة و يطعنون فيهم لأنَّهم يقولون الإيمان
تصديق ولا يزيد ولا ينقص ولا يلتفتون إلى نصوص الوعيد و يتعلقون بنصوص
الوعد .

وهؤلاء أهل السنة الآن الذين يُقَذَّفون بالإرجاء مخالفون للخوارج ومخالفون للمرجئة في تعريف الإيمان وفي حكم العصي وفي نصوص الوعد والوعيد يخالفون هذا وهذا مخالفة واضحة جلية كالشمس الواضحة ولكن أهل الأهواء والمرجفين في الأرض يشتدون على أهل السنة الآن أكثر مما يشتدون على الخوارج والمرجئة ونفس الخوارج موجود فيهم ويدندون حول إنكار نصوص الشفاعة التي دان بها أئمة الإسلام من الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان إلى يومنا هذا .

يدندون حول إنكارها بطرق مأكرة لأنهم سلكوا مسلك الخوارج لكنهم يتسترون بهذه الدندنة ويخفونها ولا يستطيعون أن يجهروا بها وإن سموا أنفسهم أهل السنة (!) فإِنَّك تجد فيهم نفس الخوارج لا سيما مع الفروق الهائلة بين أهل السنة المقذوفين بالإرجاء وبين أهل الإرجاء على اختلاف أصنافهم فروق كثيرة جداً ، يتجاهلون هذه الفروق ويتناسون مشاركتهم للخوارج في هذه الشدة والطعن في أهل السنة . ولهذا تجد هذا الحماس الشديد على أهل السنة لأن روح الخوارج تسربت إليهم ويخفون ذلك . يقولون: نحن لسنا خوارج (!) . وروح الخوارج موجودة فيهم ولهذا تراهم يرمون أهل السنة بالإرجاء ، كيف يا أخي أكون مرجئاً وأنا أو من بنصوص الوعد والوعيد أنا أقول أن الجاني يستحق العقوبة والعذاب : الذي يقتل يستحق العقوبة لو خلده الله في النار - بمعنى المكث الطويل - . آكل الربا يستحق من الله أشد العقوبة .

الذي يمنع الزكاة يبطل بقاع قرقر يوم القيامة تطؤه الإبل بأخفافها وتعصه بأنيابها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم يرى مصيره إما إلى الجنة وإما إلى النار فقد يدخل النار ويبقى فيها أمداً طويلاً .

بينما المرجئ لا يقول هذا .. وهذا لا يقوله المرجئة .

وكذلك نقول في سائر أهل الذنوب : إنَّ الوعيد الذي توعد الله به الزناة و السارقين و ... كله نؤمن به ليس مثل الخوارج ولا المرجئة .

كيف يكون كلّ هذا عند أهل السنة وتقولون فيهم إنَّهم مرجئة؟! يعترفون بأنَّ الخوارج يرمون أهل السنة بالإرجاء ثمَّ يشاركون سادتهم الخوارج في رمي أهل السنة بالإرجاء لماذا؟!

رَمَوْا الألباني بالإرجاء لأنَّه صدرت منه عبارة -غفر الله له- صدر مثل هذا من الأئمة ما أحد حكم عليهم بالإرجاء : مسعر كان لا يستثني في الإيمان كما هو حال المرجئة لأنَّ المرجئة لا يقولون أنا مؤمن إن شاء الله .

كان مسعر-رحمه الله- لا يقول بالاستثناء فقليل للإمام أحمد : أهو مرجئ ؟ قال : لا .

ولا نعرف عن مسعر-رحمه الله- أنَّه كان يحارب الإرجاء كما يحاربه أهل السنة الذين ترموهم ظلماً وعدواناً بالإرجاء .

فلو سئل الإمام أحمد الآن عن عبارة الألباني لقال: ليس مرجئاً.

كيف إنسان يحارب الإرجاء طول حياته في عدد من كتبه وفي أشرطته وفي حياته كلّها ؟ ثمَّ بدرت منه عبارة يقال فيه أنَّه مرجئ؟!!!.

وابن باز-رحمه الله- يشاركه(أي الألباني -رحمه الله-) شيئاً ما ،سألوه عن العمل هل هو شرط كمال أو شرط صحة ؟ قال: منه ما هو شرط صحة كالصلاة- وعندي قال:- وأعمال القلوب وعند غيري قال:الصلاة ،من الأعمال ما هو شرط صحة مثل الصلاة وما عداها كلها شرط كمال .

فقد شارك الألباني في جانب كبير -في كل الإسلام إلا الصلاة- في كل أعمال الإيمان إلا الصلاة ،الألباني مرجئ و و... لماذا؟!

لأنَّهم صوبوا إليه سهام الانتقام لأنَّه فضح الحزبيين وبَّين ضلالهم ... فأرادوا أن ينتقموا من الألباني ومن السلفيين برميهم بالإرجاء .

وكثير من العلماء يقول : (الإيمان أصل والعمل كمال) ، (والعمل فرع) يقولون هذا الكلام هل نقول: هم مرجئة؟! أعوذ بالله من ذلك .

الشاهد أنَّ هذا الهذيان الآن بالإرجاء والإرجاء وفلان مرجئ : هؤلاء يحملون روح الخوارج ويشاركونهم إلى حد بعيد ، يشاركونهم في الحقد على أهل السنة والكذب والافتراء عليهم .

طَّيَّب هل نقول لكم أنتم خوارج ونرى أنكم تشاركون الخوارج في الدندنة حول إنكار أحاديث الشفاعة .

اتقوا الله واسكتوا واحترموا أهل السنة وانها هذه الفتنة فإذا كان عندهم السنة فنحن عندنا السنة وأقلام ؛ نحن سكتنا كثيراً ووعدنا بعض الناس بإسكاتهم وانتظرنا طويلاً طويلاً فما زادوا إلا عتواً وتمادياً في الفتنة والشغب فيما أن يقفوا الآن عند حدّهم وإلا فنحن عندنا حقٌّ إن شاء الله ندحض به أباطيلهم وافتراءاتهم وأما أنا فأتحداهم أن يأتوا بنصف كلمة في قضية الإرجاء أبداً . ابن باز وابن عثيمين وغيرهما بلغهم كلام الألباني في هذه القضية وبرؤوه من الإرجاء ما قالوا مرجئ كما برأ أحمد مسعراً وغيره (ولا أستحضر أسماءهم الآن) يقولون له: فلان مرجئ ؟ فيقول: لا وغيره يرميه بالإرجاء. إيش الحماس هذا ؟! دافعه العداوة والحقد ليس غيرة على السنة-والله- كذابون -والله- ليس غيرة على السنة وإنّما هو الحقد على أهل السنة والانتقام لخصومها فالغيور على السنة لا يفعل هذا ،والله نحن أغير منهم على السنة وأشدُّ نكاية في أهل البدع وهم لا أثر لهم.

وأخيراً: فاتقوا الله يا شباب الاسلام :دعوا الخلاف في مسألة افتراضية ليس لها وجود .

وحّدوا صفوفكم على الكتاب والسنة (على فهم سلف الامة) واعملوا بجد فإن الامة بحاجة الى دعاة ناصحين.

والله الهادي إلى سواء السبيل.

وصلّى الله على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

كهواته له كۆتاييدا ھەركەسى كە تەنھا لەسەر نوێژ نەكردن بە
كافرى دابنرى، ئەو ھەيگومان لەسەر نەكردنى نوێژيش و گشت
فەرزەكانى تريش "واتا وازھينان لە ھەموو فەرزەكان"، ئەو ھەولەترە
بەو ھەي بە كافر دابنرى، و ھەمەش پاي كۆمەليەك لە زانايانى
سەلەفە.

و ھەيگەر لەسەر نوێژ نەكردن بە كافر دانەنريەت، كە بەلگەي
تايبەتي لەسەرە، ئەو ھەيگەر نەكردنى فەرزەكانى تريش، ئەو ھەولەترە
كە بە كافر دانەنريەت، كە گشتيان لە نوێژ بچوكتن، و ھەمەش پاي
زوريەك لە زانايانى سەلەفيە و ھەي قسەكانيان خرايە پوو.

بەشى دووهم

هەلسەنگاندنى قسەكانى

ئەو مامۇستايە

سەبارەت بە

((مامۇستا عبداللطيف))

برايه‌تی و ناکۆکی

پرسیار هه‌ژدهه‌م: ئایا تاجه‌ند راسته‌ که ((تۆ هۆکاری ئه‌و ناکۆکیه‌ی که له‌ هه‌ولێردا سه‌ری هه‌ڵدا، وه‌ گه‌وره‌ترین خۆشه‌ویستی وه‌ لاقه‌ له‌ نیو ئه‌و برایانه‌دا له‌ هه‌ولێر تۆ هۆکار بووێته‌ بۆ تیکچوونی؟))، وه‌ك ئه‌و مامۆستایه‌ ده‌لیت، هه‌روه‌ها ده‌لیت: ((ئیمه‌ چوارده‌ ساڵه‌ له‌ هه‌ولێردا هیچ کێشه‌مان نه‌بوو، که‌چی له‌ پهمه‌زانی پاره‌وه‌ تا ئیستا گه‌وره‌ترین فیتنه‌ دروست بوو له‌ هه‌ولێردا، هه‌مووشی ده‌گه‌ریته‌وه‌ بۆ ئه‌و (واتا بۆ م.عبداللطیف)، برایه‌تی و خۆشه‌ویستی هه‌موو تیکدا؟)).

وه‌لام "مامۆستا عبداللطیف":

[سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ] [النور: ١٦] پیغه‌مبه‌ر خوا ﷺ فه‌رمویه‌تی: ((البینه‌ علی المدعی والیمین علی المدعی علیه))¹، وه‌ سویند به‌خوا راستی نه‌کرد له‌م تۆمه‌تبارکردنه‌ی بۆ من، وه‌ ده‌یان مامۆستا و گه‌نجی سه‌له‌فی شاهیدیم بۆ ده‌ده‌ن، چونکه‌ که‌ فیتنه‌که‌ له‌ ناویاندا په‌یدا بوو ئه‌وجار دوا‌ی ماوه‌یه‌ك له‌ هه‌ولێره‌وه‌ داوام لێکرا که‌ هه‌ولێ ئیصلاحی نیوانیان بده‌م و قسه‌ی حه‌ق له‌ نیوانیاندا بکه‌م، وه‌ به‌م ئه‌رکه‌ش هه‌ڵسام به‌ گوێره‌ی توانا، وه‌ ناحه‌قیشم له‌ هه‌رلایه‌کیان بینیییت ئینکاریم لێ کردووه‌، به‌لام واده‌رکه‌وت که‌ ئه‌م

¹ سنن الترمذی - وصححه‌ شاکر وآلبانی - (٣ / ٦٢٦)

مامۆستایه دهیهوئ حهقی موتهلق به ئه و بدهم و بهرامبه ریش به ناحهقی تهواو دابنیم، که ئه مهش عه دل و په وایه !! .

وه له سه ر ئه م تۆمه تباریه ی بۆ من، ئاماده م سویند به خوا موباهه له ی له گه ل بکه م [تَعَالُوا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ بَتَّيْهِلُ فَتَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ] [ال عمران : ۶۱].

وه سویند به خوا راست ناکات که ده لیت: ((وه ئیمه له هه ولیر هه یچ موشکیله مان نه بوو: که چی له پاره وه تا ئیستا گه وره ترین موشکیله دروست بووه هه موشی ده گه ریته وه بۆ ئه و، برایه تی و خوشه ویستی هه موو تی کدا با چاک ئه وه بزانی!)).

ته نه ا ده لیه: [سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ] [النور : ۱۶] و [تَعَالُوا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ بَتَّيْهِلُ فَتَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ] [آل عمران : ۶۱].

بۆ ئه و حه قه نالیت که یه کێ له هۆکاره کانی تی ک چونی نیوانیان بریتی بوو له وه ی که ئه و مامۆستایه به شیخ ئه لبانی ئیمامی ئه م سه رده مه ی وتوووه موافه قه ی مورجیه ی کردوووه له باسی ئیمان و قسه که ی ئه و ئیرجایی تیدایه، وه مامۆستایان و گه نجه کانی ش به و قسه یه ی تۆ نارازی بوون و دیفاعیان له ئیمامی ئه هلی سوننه ئه لبانی کردوووه ؟!

بۆ نالیت یه کێکی تر له هۆکاره کانی تی ک چونی نیوانیان له هه ولیر بریتی بوو له وه ی که تۆ وشکی و توندیه کی زیاده ی پیویستت تیدابوو به رامبه ر به ... ؟

وه بۆ نالیت یه کێکی تر له هۆکاره کانی تی ک چونی نیوانیان له هه ولیر بریتی بوو له به موبته دیع دانه نانی که سانیک که تانه و ته شه ر له زانیانی سه له فی ده ده ن؟.

وه بۆ نالیت یه کێکی تر له هۆکاره کانی تی ک چونی نیوانیان له هه ولیر بریتی بوو له وه ی که تۆ بۆچونت وایه که ئه وه ی تۆ له ئیمان ده یلیت ئه وه

پیناسە ئەھلى سوننەتە و غەیری ئەو شەیدە و ئىرجائە و قەولى مورجیئە، وە قەبولت نە کە راي بەرامبەریشت رایەکی سە لە فی بیئت؟.

وہ ہر وہا بۆ نالیت یەکی تر لە ھۆکارەکانی تیک چونی نیوانیان بریتی بوو لە کورتەوی کۆمەلێک گەنجی ھەولێر سەبارەت بە ھۆکمی جێدەر بە خوا پیغەمبەر ﷺ کە شتیک لە ئىرجائیان تیکەوتبوو بەلام خوا نەجاتی دان و تۆبەیان لى کرد؟.

وہ بۆ نالیت یەکی تر لە ھۆکارەکانی تیک چونی نیوانیان بریتی بوو لە گومانى باش بەیەکتري نەبردن؟.

وہ بۆ نالیت یەکی تر لە ھۆکارەکانی تیک چونی نیوانیان بریتی بوو لە ھەلسوکهوتى نا زانستى و نا حەکیمانە و نا شایستانە و نا ئەدەبانەى ھەندى گەنجی ھەرزەکاری ھەولێر، کە قسەیان دەھێناو دەبردو قسەى لە خۆیان گەرەتر دەکرد و دەستیان لە بابەتی گەرە وەرەدا؟

برای بەپێزم ئەمانە ھۆکاربوون نەک براپەکی دورى بى تاوانت کە واللہ نزیك نەبومەتەوہ لە ھەولێر إلا بالتى ھى أحسن وە بۆ ئیصلاحى بەینتان.

وہ کى ھەيە نەزانى کە من بەردەوام لەگەڵ یەکرپی و براپەتی و صولحدا بووم، وە ھەولێ زۆریشم داوہ کە ناکۆکی نەکەوتتە نیوان کەس لە سەلەفیەکان وە ھەر وہا ھەرکەسى زولمیشى لەمن کردبى ئەوہ من ئامادەبووم دابنیشم لەگەڵیداو بگرە چەند جاریش لەگەڵ چەند کەسى ناحەزیش وتومە من وەرپەقەى سپیان بۆ ئیمزا دەکەم واتە لە حەقى خۆم خۆش دەبم، بەلام بەرامبەرەکە قەبولی نەکردوو، وە ئەو چەند کیشەییەش کە لە ھەولێر لەگەڵ چەند کەسێکدا پەیدا بوو سەرەتاکەى لەوانەوہ بوو و من بەھیچ نەزانىوہ کەچى لە پر بەرامبەرەکەم ئیعلانی پوخاندنى من و دزایەتی کردنى منى داوہ.

وه ههروه‌ها چه‌ند هه‌وڵم دا كيشه‌ى هه‌ولير هه‌ل بكه‌م و براه‌تياڻ
بپاريژن وه خوا ده‌زانيت كه چه‌ند جار لاي به‌رامبه‌ره‌كاني باسى فه‌زلى ئه‌وم
كردووه‌، به‌لام به‌داخه‌وه پاداښتت بو هه‌ول و ماندوبونه‌كه‌ى من ئه‌وه‌يه كه
تۆمه‌تبارى كردم به‌وه‌ى كه من نيوانيانم تيكداوه‌و پاداښتى چاكه‌ى به خراپه
دامه‌وه .

ريزگرتن له ماموستايان

پرسیاری نۆزدههەم: چی دەلێت سەبارەت بە قسەی ئێو مامۆستایە کە دەلێت: ((برام ئاواهی لێهاتوو، نەڕیز ماوه نە حورمەت ماوه، یەعنی تصورکە لەمائی برادرێک لە هەولێر ماموستا عەبدولەتیف دووجار کۆبوونەوی کردوو کە ئێو کابرایەکی ئێو لە مائێان ئیجتەماعی کردوو، ئێو بە من دەلێت تۆ درۆزن و مەتەدە، هەر لە بیدایەتەوه درۆزن و مەتەدە بووی، ئێو راستە براکەم!!!، ... هۆکارەکە ئێو ئێو، گەورەکان، گەورەکان ئاوا دەریژن بچوو کەکان یی تێ دەخەن)).

وهلّام "مامؤستا عبداللطيف": -

په ځنډه یه که م: ئەم پرسته یه ی ماموستا: (دوو جار کوږوونه وه ی کردووه که ئەو کابرایه ی ئەو له مالیان ئیجتماعی کردووه) زاراو یه کی حزبی گومانوای تیدایه که بریتیه له (کوږوونه وه)!!، وه ئەو چاک ده زانیټ که ئەوه ی من سهردانی شهرعیه بو ټو برایان و ئاموژگاری کردنی خپرو وه لامدان ه وه ی پرسیاره کانیانه، نه ک کوږوونه وه ی سیاسي و حزبیان ه بټټ!!

وه به داخه وه ئه م قسه يه ي له قسه ي پره يق حزبيه كان ده چوو كه ئه وان دانيشتنى به كو مه ل به كو بونه وه ي حزبى داده ني ن !
 په خنه ي دو وه م: ئا يا ئه و قسه يه ي راس ته كه ده لي ت: (ئه و كا برياه يى ئه و له ماليان ئي جماعى كردو وه، ئه و به من ده لي ت تو دروژن و مبتدعى، هه ر له

بیدایه ته وه درۆزن و مبتدع بووی، ئه وه راسته براکه م!!!، ... هۆکاره که
ئه وه ئه و، که وره کانن، که وره کان ئا و ده ریژن بچوو که کان پیی ده خه ن
 له وه لامدا ده لیم سویند به خوا من له و برایه م نه بیستوه و نه شم زانیوه
 که ئه و قسانه به و مامۆستایه بلّیت، وه نازانم ئایا دَلنیا یه له وه ی که ئه و
 برایه وای پی و توه یان ته نها خه لکی قسه یان هیئاوه و بردووه به ناحه ق؟!
 به لام ئه وه ی که من لیی دَلنیام ئه وه یه که سویند به خوا ئه گه ره ئه و
 برایش ئه و قسه یه ی کرد بیّت ئه وه ئه و مامۆستایه له وه دا راست ناکات که
 هۆکاره که ی من بم سبحانک هذا بهتان عظیم و سوء ظن بی.

تانه و ته شهردان له زانایان

پرسیاری بیستم: ئایا تا چەند راسته وهك ئەو مامۆستایه ده‌لیت، كه به‌پێرت له میژوه ته‌عن ﴿طَعَن﴾ واته تانه و ته‌شه‌ر له شیخ صالح الفوزان ده‌دهیت، وهك لهو پارچه ده‌نگیه‌دا ده‌لیت: ((.... بۆ ته‌عن له عوله‌ما به‌ین كاكه))، پاشان پرسیاركار دیفاعیك له به‌پێرت ده‌كات و ده‌لیت: والله ده‌نا له‌مال ئیمه‌ بوو "واتا ماموستا عه‌بدو له‌تیف" شیخ صالح فه‌وزانی له‌سه‌ر بوو منیش وتم ماموستا ئەو عالمه‌ چۆنه‌؟ ئەویش وتی: ئەوه‌ عالمیکی زۆر گه‌وره‌ و به‌ریزه‌.

پاشان ئەو مامۆستایه‌ وه‌لامی ده‌داته‌وه‌ و ده‌لیت: ((كاكه‌ عالمیکی زۆر گه‌وره‌و به‌ریزه‌، با بی‌ت بزانه‌ له‌ موفه‌رداتی ئەو باب‌ه‌ تانه‌ی كه‌ باس ده‌كریت بزانه‌ چۆنه‌، بزانی ئەو موفه‌رداته‌یا یه‌ك ده‌گریته‌وه‌ له‌ گه‌ ئیدا. ئایا كه‌ له‌ موفه‌رداتی ئەو باب‌ه‌ تانه‌ی كه‌ باس ده‌كریت یه‌ك نه‌ گرینه‌وه‌ له‌ گه‌ ئیدا ئەوه‌ ته‌عنمان لی نه‌داوه‌؟! ئەمه‌ چ تیگه‌ یشتنیكه‌)).

وه‌لام "ماموستا عبداللطیف":

[سُبْحَانَكَ هَذَا بُتًا عَظِيمًا] [النور: ١٦]

وه‌ ئایا ئەم قسه‌یه‌ی مامۆستا شه‌رعی و زانستییه‌ كه‌ ئەگه‌ر من له‌ موفه‌رداتی باب‌ه‌ تیكدا له‌ گه‌ل شیخ یه‌ك نه‌ گرمه‌وه‌ ئەوه‌ ته‌عنمه‌م لیداوه‌؟ وه‌ك ده‌لیت: (بزانه‌ له‌ مفرداتی ئەو باب‌ه‌ تانه‌ی كه‌ باس ده‌كریت بزانه‌ چۆنه‌، بزانه‌م له‌ موفه‌رداته‌یا یه‌ك ده‌گریته‌وه‌ له‌ گه‌ ئیدا)؟؟!

والله‌ ئەم قسه‌یه‌ نه‌ شه‌رعیه‌ وه‌ نه‌ زانستی.

بهائی من وتومه و ده شیلیم که ئه و ته ئویله ی شیخ فهوزان بۆ فه رموده ی
لم یعملوا خیراً قط به سه واب نازانم که ده لیت:

((فیقال من ترک العمل لعذر شرعی ولم یتمکن منه حتی مات فهذا معذور ،
وعليه تحمل هذه الأحادیث .. هذا لم یتمکن من العمل مع انه نطق بالشهادتين
واعتقد معناه وأخلص لله عز وجل، لكنه لم یبق أمامه فرصة للعمل حتى مات
فهذا هو الذي یدخل الجنة بالشهادتين ، وعليه یحمل حدیث البطاقة وغيره مما جاء
بمعناه ، والذين یُخرجون من النار وهم لم یعملوا خیراً قط لأنهم لم یتمکنوا من
العمل مع أنهم نطقوا بالشهادتين ودخلوا فی الإسلام، هذا هو الجمع بین
الأحادیث))¹.

قال العلامة الشیخ صالح الفوزان حفظه الله: "وأنا أقول : إن حدیث ؟ لم یعملوا
خیراً قط؟ محمول علی من تلفظ بالشهادتين صادقاً ومات أو قتل قبل أن یتمکن
من العمل جمعاً بین النصوص".

چونکه شیخ خوی له سه ره تاوه فه رموی

((من ترک العمل لعذر شرعی ولم یتمکن منه حتی مات فهذا معذور)) وه له
کۆتاییشدا فه رموی: ((والذين یُخرجون من النار وهم لم یعملوا خیراً قط لأنهم لم
یتمکنوا من العمل مع أنهم نطقوا بالشهادتين ودخلوا فی الإسلام)).

منیش وتومه که ئه و که سانه عوزری شه رعیان هه بیّت و فریای عه مه لی
جه واریح نه که وتبن بۆ ده بیّت بچنه دۆزه خه وه و بینه خه لۆزه هیچ
شه فاعه تیکیش نه یانگریته وه و دواى هه موو موسولمانان له دۆزه خ بیّنه
ده ره وه ؟؟؟!

ئایا ئه م به راجح نه زانینه ی من بۆ قسه که ی شیخ ئه وه ده که یه نئ که من
ته عنه ی لی ده ده م ؟؟؟!

¹ أسئلة وأجوبة في مسائل الإيمان والكفر .. لفضيلة الشيخ الدكتور صالح الفوزان - (١ / ٨)

خۆ به پێزیشی ئه‌م رایه‌ی شیخ صالح فه‌وزانت قه‌بول نه‌کردوه به‌لکو رایه‌که‌ی ئه‌بن خوزه‌یمه‌ی هه‌لبژارد به‌سه‌ریدا، ئه‌ی بۆ ئه‌وه‌ی ئه‌و ته‌عن نه‌یه له شیخ فه‌وزان به‌لام ئه‌وه‌ی من ته‌عنه‌؟! .

یاخود ئه‌ی بۆ قسه‌کانی ئه‌و مامۆستایه به‌رامبه‌ر شیخ ئه‌لبانی ته‌عن نین، که ده‌لێت ئیرجائی تێدایه‌؟! !

له کاتی‌دا که من کتێبی شیخ صالح فه‌وزانم له مه‌نه‌ه‌جی خویندنی زانستی شه‌رعی داناوه هه‌روه‌کو زۆربه‌ی گه‌نجان مه‌نه‌ه‌جی خویندنه‌که‌یان بینیه‌وه .

وه هه‌روه‌ها به‌ده‌رس کتێبی (البدعه) ی شیخ فوزانم بۆ قوتابیان شه‌رح کردوه له بیست و یه‌ک ئالقه‌دا که له که‌نالی (الأثر) له بیست و یه‌ک پۆژدا په‌خش کراو ناوی خۆی و کتێبه‌که‌یم به‌ زۆربه‌ی موسوڵمانانی کورد ناساند .
١. جا که راست بێ من ته‌عنه‌ی ئی بدهم چۆن کتبه‌که‌ی ده‌که‌مه مه‌نه‌ه‌ج وشه‌رحیشی ده‌که‌م ؟! .

٢. وه هه‌روه‌ها که راست ده‌کا من ته‌عنه‌م ئی داوه لای ئه‌و و ئه‌و گوێی لێبووه، ئه‌ی بۆ له‌کاتی خۆی بێده‌نگ بوو له به‌رامبه‌ر مندا و پێی نه‌وتم که هه‌له‌ی ؟.

٣. وه بۆ په‌دی نه‌دامه‌وه، یان بۆ ئامۆژگاری نه‌کردم و هه‌له‌که‌ی بۆ راست نه‌کردمه‌وه ؟

٤. ئایا هه‌لی گرت بۆ کاتی فیتنه‌، بۆ ئه‌وه‌ی منی پێی له‌که‌دار بکات ؟.
٥. وه هه‌روه‌ها ئه‌گه‌ر پاو بۆچونیکی منیشی بیستبێت له فه‌توای یه‌کێ له زانایان که لای ئه‌و وه‌کو براهیه‌کی دلسۆز باسم کردبێت ئه‌وه ئایا مافی براهیه‌تی ئاوا ده‌پاریزێت ؟

که‌وابوو ده‌ بزانه شیخ صالح آل‌الشیخ له‌م باره‌یه‌وه چی فه‌رموووه سه‌باره‌ت به‌ مافی براهیه‌تی: ((أن تحفظ أسرارہ، وأسرارہ هی الیٰی بثہا إلیک، بثّ

إليك نظرا له، بثّ إليك رأيا رآه في مسألة، تكلمتم في فلان، فقال لك رأيا له في فلان، تكلمتم في مسألة فله رأي فيها بثّه إليك؛ لأنك من خاصته، ولأنك من أصحابه، ربما يخطئ وربما يصيب، فإذا كنت أحبا صادقا له فإنما بثّ إليك ذلك لتحفظه لا لأن تشيعه، لأن مقتضى الأخوة الخاصة أن يكون ما بين الأحاب سر، كما جاء في الحديث الذي رواه أبو داود في سننه «الرجل إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت عنه فهي أمانة» هي أمانة، والله جل وعلا أمرنا بحفظ الأمانات، وحفظ الأعراض، لأنك إذا ذكرت هذا الرأي منه، فإن الناس سيقعون فيه، ترى منه رأيا عجيبا، تقول فلان يرى هذا الرأي، فلان يقول في فلان كذا، ما معنى الأخوة؟ هل تُشيع عنه ما يرغب أن يُشاع عنه؟¹.

وه ههروه ها ئه سه ف وداخ بۆ ئه و برايانه ی که من دئسۆزونیته پاک بووم له گه لّیان که چی نه مده زانی که له که میندان بۆ من، وه نه که ته نه عه یبه کانم که شف ده که ن و نایپاریزن به لکو بو هتانیشم بۆ ده که ن و بچوکم لّی گه وره ده که ن و هه لسوکه وته کانم به خراپترین شیوه ته فسیر ده که ن و گومانی باشم پی نابه ن وهیچ عوزریکم بۆ دانانیّن!! .

ده گێرنه وه له عمر رضي الله عنه که فهرمویه تی: {ضع أمر أحيك على أحسنه حتى يحيئك منه ما يغلبك، ولا تظن بكلمة خرجت من مسلم شرا وأنت تجد لها في الخير محملا}².

وه له کاتی شینه یی برایه به لّام خوانه کا له شتی کدا پای منی به دل نه بی ئه وه یه که سه ره له ده گه ریته وه وه ده بی به دوژمنیکم زۆر سه سه خت تر له مو به دیع وگومرایه کان، چونکه خه لک باوه پ به دوژمنم ناکات که بو هتانم بۆ بکات به لّام باوه پ به و دۆسته خو شه ویسته م ده که ن هه رچی بی لّیت له راست

¹ کتب صالح آل الشيخ - (۲۳ / ۱۱۹)

² جامع الأحادیث - (۱۶ / ۲۹)

ودرو چونكه ده لّين سه فەرى له گەڵ كردوووه يا دەرسى لا خویندوووه، لەم بارهيه شهوه شیخ صالح آل الشيخ فەرموویهتى:

وه شیخ صالح آل الشيخ فەرموویهتى: ((الحق الثالث من حقوق الأخوة حفظ العرض، وهو حق عظیم من الحقوق، بل لا يكاد تُفهم الأخوة الخاصة إلا أن يحفظ الأخ على أخيه عرضه، والأخوة العامة؛ أخوة المسلم للمسلم قد أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - فيها بحفظ الأعراض، فقد ثبت في الحديث الصحيح، حديث أبي بكرة في البخاري ومسلم وفي غيرهما، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال في خطبته يوم عرفة في خطبته في حجة الوداع يوم عرفة «إن دمائكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام» إلى آخر الحديث، فعرض المسلم على المسلم حرام بعامة، فكيف إذا كان بين المسلم والمسلم أخوة خاصة وعقد خاص من الأخوة، كيف لا يحفظ عرضه، وقد قام بينهم من الأخوة والمحبة الخاصة ما ليس بينه وبين غيره، إذا كان المسلم مأمورا أن يحفظ عرض أخيه الذي هو بعيد عنه، الذي ليس بينه وبينه صلة ولا محبة خاصة، فكيف بالذي بينه وبينه موادة، وتعاون على البر والتقوى، وسعي في طاعة الله، وفي العبودية لله جل جلاله، واكتساب الخيرات، والبعد عن المآثم.

لحفظ العرض مظاهر؛ لأداء هذا الحق مظاهر، هذا الحق أن تحفظ عرض أخيك الذي بينك وبينه أخوة خاصة، وكذلك أخوك الذي بينك وبينه أخوة عامّة لذلك مظاهر؛ من مظاهره:

أولا أن تسكت عن ذكر العيوب؛ لأن المصادقة أو الأخوة الخاصة تقتضي أن تطلع منه على أشياء، يقول كلمة، يتصرف تصرفا، فعل فعلا¹.

و ((من مظاهر حفظ العرض أن يُحجم المرء عن ذكر المساوئ التي رآها في أخيه، أو في أهله أو في قرابته، أو في ما سمع منه، مثلا واحد يتصل بأخيه، فيسمع -وهذا ساكن مثلا مع أهله أو منفرد- فيسمع في بيته ما لا يُرضي، فيذهب ويخبر؛

¹كتب صالح آل الشيخ - (١١٧ / ١٣)

يقول: سمعت في بيت فلان كذا وكذا، أو يراه على حال ليست بمحمودة، فيذهب يخبر بمساوئه، ليس هذا من حفظ العرض، بل هذا من انتهاك العرض، والواجب عليك أن تحفظ عرض أخيك، وإذا سمعت شيئاً عنه، أو رأيته هو على حال، أو تكلم بمقال، أو رأيته على شيء لن يحمده، أو نحو ذلك فحفظ عرضه هو الواجب، لا أن تبذل عرضه، وأن تتكلم فيه؛ لأن العرض مأمور أنت بحفظه، والمسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه¹.

¹ كتب صالح آل الشيخ - (١١٩ / ٢٤)

شیخ فەوزان و تەکفیریەکان

پرسیای بیست و یەکمەم: ئایا راستە کە شیخ فەوزان لای بە پێرتان شیخی تەکفیریەکانە، وەک ئەو مامۆستایە دەلیت: ((شیخ فەوزان لای ئەوان شیخی تەکفیریەکانە)).

وێلام "مامۆستا عبداللطیف":

[سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ] [النور: ١٦]، لای من شیخ صالح نەک تەنها بە زانیەکی سەله فی دەزانم بە لکو بە یەکیەک لە پیشەوایانی ئەهلی سوننە ی دەزانم لەم سەردەمەدا، نەک بە شیخی تەکفیریین.

وێ ئەگەر و تراپیتیش تەکفیریەکان فەتوایەکی ئەویان بۆ مەرامی خۆیان بە کارهێنابیت ئەو مانای ئەو نیه بە شەخی ئەوان دانرابیت پەنا بە خوا. بۆ نمونە:

شیخ صالح الفوزان فەرمویەتی:

((فمن خالف ما أمر الله به و رسوله، صلى الله عليه وسلم بأن حكم بين الناس بغير ما أنزل الله، أو طلب ذلك اتباعاً لما يهواه و يريده؛ فقد خلع ربقة الإسلام و الإيمان من عنقه، و إن زعم أنه مؤمن)).^١

لەوانەیه تەکفیریەک سود لەمە ببینی و وایساب بکات کە گشت موخالەفەیهک بۆ ئەمری خوا و گشت حوکم کردنی بە غیری شەری خوا

1 مؤلفات الفوزان - (١٩ / ٧٢)

کوفری گه وره یه، له کاتیکیشدا باسه که ته فصیلی تیدایه، وهك شیخ فوزان
خوی و زانایانی تریش له شوینی تردا پونیان کردوته وه.

پرسیاری بیست و دوو

پرسیاری بیست و دووهم: ئایا راسته ئیوه ئهوان به گرتن ددهن و دهیان
دهن به دهسته وه؟، وهك ئه و مامۆستایه دهلّیت: (ئهو هی له جیهه تی ئه و
لایه وهرع و زوهدیشی له وهشدا نه ماوه ته نانهت برپوا له حکومه تیش به
گرتیان بدات و ئیخباریان بکات).

وهلام: سویند به خوا من ئاگام له وه نیه، وه پیویسته ئه و مامۆستایه
به لگه و به یینه بهینیت وه له سهر ئه م ئیددیعیایه ی ئه گینا خوا لیی قه بول
ناکات.

وه ئه صل له موسولماندا (براءة الذمة) یه وه ههروه ها ئه و قسه یه ی
مامۆستا ته عنه دانه له عیرزی ئه و هه موو برایانه ی که له گه ل ئه ودا نین، به
راستی ئه مه ش زولمیکه گه وره یه !!

وه سویند به خوا ئه م تۆمه ته ی مامۆستا له هی حزیه موبته دیعه کان
ده چیت که به موخابه رات و جاسوس سه له فیه کان تۆمه تبار ده که ن!، جا
ئایا ده بی کاریه گه ری ئه وانی له سهر بیت؟! .

تيروانين له سهر نووسينيك

پرسپاري بيست و سيههم: ئايا راسته تو به ماموستا فلانت^(۱) وتوو
سه گه يان وهك سهگ وايه؟، وهك ئه وه ماموستايه لهو پارچه دهنگيه دا
دهلئت: ((وهك له بيدايه تي ريگاي راست ئه وه عهده دهی كه ئيستا
له بهرده ستت دايه، عهده دهی نو، كه ئه وه بابته بلاونه كريتته وه، بالفعل
بلاوي كرده وه، يعنى خوا شايه ته له سهر ماموستا فلان ئاوها بلاو كرايه وه))،
پاشان دهلئت: ((ئيمه نامانه وي ببين به تهره فيك كه قسه به لايه نيكي
بكات وهكو سهگ يان له سه كيش كه متر نهك ههر وهكو سهگ، كه ليماته كان
زور ناشيرين به راستي)).

پاشان پرسپار كه پرسپار دهكات و دهلئت: ئايا ماموستا عه بدوله تيف
به لگه ي هه يه؟

ئه وه ماموستايه وه لامی ده داته وه وه دهلئت: ((به لگه له سهر چي، ئايا
به لگه ي دونيای هه بييت ده بييت بليت له سهگ كه متر، موسلمان سه گه^۲؟!))
ئه ئي: له سهگ كه متره، له سهگ كه متر، چونكه سهگ وه فايي هه يه ئه وان
وه فايان نه بوو، يعنى به براي موسلمان دهوتری له سهگ كه متر، بو خوا قسه
بكه بو كه س قسه مه كه.

(۱) كه ماموستايه كي تره.

2 به ئي نه گهر به لگه هه بي دروسته، به لام وا دياره ئه وه ماموستايه نه گهر به لگه ش هه بييت ههر به رای
خوی دهكات و به دروستی نازانی. "م. عبداللطيف"

یه عنی چه ند ناخو شه تۆ به برایه کی موسلمانن بلیی سه گ))!!
 ((بهس نه وه ندهت پیده ئیم ئایا دروسته یه کیك به برای خو موسلمانن
 خو بلیت نه سه گیش که متر، نه م زانیوه به موسلمان بوتریت نه سه گ
 که متر)).

((له چی کیتاب و سونه یه کدا هه یه که براهی تۆ نه سه گ که متره ؟))
 چی ده ئییت سه بارهت به م قسانه ؟.

وه لام "ماموستا عبداللطیف":

سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ وَإِنَّكَ مَبِينٌ وَقَلْبٌ لِّلْحَقِّاقِ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: {وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
 الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا}
 نه وهی نه ماموستایه باسی ده کات نه مه ده قه که یه تی که له ژماره نو ی
 گو قاری ریگای راست بلاو کراوه ته وه، جا بزانه نه و قسه یه ده دوزیته وه که
 داویه تی پال من؟!:

له ژماره نو یی گو قاری ریگای راست له شهرحی نه م فه رموده یه دا: (کان
 من دعائه - صلى الله عليه وسلم - : اللهم إني أعوذُ بك من جارِ السوءِ، ومن
 زوجٍ تشيبي قبل المشيب، ومن ولد يكون عليَّ ربًّا، ومن مال يكون عليَّ عذاباً،
 ومن خليلٍ ماكر عينه تراني، وقلبه يرعاني؛ إن رأى حسنةً دفنها، وإذا رأى سيئةً
 أذاعها). أخرجه الطبراني في "الدعاء" (١٣٣٩/١٤٢٥/٣) السلسلة الصحيحة
 المجلدات الكاملة ١-٩ - (١٠ / ٢٧)

دواى نه وهی شهرحی فه رموده که م کردو وه، وتومه: وه زانیه ک
 کتیبکی نویسه له سه ر نه م بی وه فایانه^١ به ناوی (تفضیل الکلاب علی کثیر
 ممن لبس الثياب)

¹ که فه رموده که ئاماژهی بۆ کردون به گشتی.

واته: {هه لېږاردنی سه گه کان به سهر زور له وانه ی که جلیان له بهر کردووه
واته مړوځه کان}، واته ((سه گ زور باشته مړوځ پای بگریټ له دۆستایه تی
زور له پره فیک و هاوه لآن)).

دواى ئه مه چه ند پرسىاریک له خوینه ری به ویزدان ده که م :
پرسىاری یه که م: ئایا ناوی مامۆستا فلان هاتووه وهك ئه و مامۆستایه
ئیددیعیای ده کات؟! .

له وه لآمدا ده رکه وت که ئه مه ته نها بو هتانی که و دوره له راستی .
پرسىاری دووه م: ئایا ناوی هیچ که سیك هی تراوه (چ جای مامۆستا فلان)
که گوايه له سه گ که متره وهك ئه و مامۆستایه ئیددیعیای ده کات؟! یان
ته نها له لیكدانه وه ی مانای عنوانی کتیبه که (تفضیل الکلاب علی کثیر ممن
لبس الثیاب). دا و تراوه: واته: ((سه گ زور باشته مړوځ پای بگریټ له
دۆستایه تی زور له پره فیک و هاوه لآن))^۱

پرسىاری سیه م: ئایا و تراوه مامۆستا فلان له سه گ که متره، وهك ئه و
ئیددیعیای ده کات؟

له وه لآمدا ده رکه وت که ئه مه ته نها بو هتانی که و پیویسته ئه و مامۆستایه
تۆبه ی لی بکات و پونیشی بکاته وه که من له مه به ریم، ده نا گه رده نی ئازاد
ناکه م.

پرسىاری چواره م: ئایا ئه م شیوازه ی من به کارم هی ناوه زانایان
به کاریان هی ناوه یان من له پړیازی زانایان لآمداوه، له وه دا که وتومه
که سانیک هه ن بی وه فان و سه گ به وه فاتره؟! .

وه لآم: ئه م کتیبه ی ناوم هی ناوه (تفضیل الکلاب علی کثیر ممن لبس
الثیاب) هی زانایه کی سه ده ی سی و چواری کۆچیه که له سالی ۳۰۹ هـ

¹ ئه مه واتای عینوانی کتیبه که یه به کوردی نهك قسه ی من بی.

² ئه مه یان قسه ی منه .

وهفاتی کردووہ کہ ناوی {ابن المرزبان أبو بكر محمد بن خلف} ^۱ ۱۰۰۰ھ وہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ بہ باش باسی کتیبہ کہی کردوہ لہ کاتیکدا کہ ناوی کتیبہ کہش زور قورس ترہ لہ و پستہ یی من بہ کارم ہی ناوہ، کتیبہ کہ سہگ بہ باشتر دادہ نیت لہ کہ سانی سبلہ و بی و ہفا، بہ لام من وتومہ ((سہگ زور باشترہ مروقہ پای بگریت لہ دوستایہ تی زور لہ رہ فیک و ہاوہ لان)) کہ واتہ من تایبہ تم کردووہ بہ راگرتن و ہاورپیہ تی نہ کہ بہ موتلہ قی !! .

وہ ئو ماموستایہ دلئت: ((لہ چی کیتاب و سوننہ یہ کدا ہ یہ کہ براکہ ی تو لہ سہگ کہ مترہ؟)).

لہ وہ لامدا دلیم ہرچہ ندہ من ئو قسہ یہ م نہ کردووہ بہ لام ہر لہ م کتیبہ دا کہ شیخ الاسلام باسی کردووہ نوسہر فہرمودہ یہ کیشی پیوایہ ت کردوہ لہ : (عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، قال: رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً قتيلاً، فقال: ما شأن هذا الرجل قتيلاً، فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم: وثب على غنم أبي زهرة، فأخذ شاةً فوثب عليه كلبُ الماشية فقتله، فقال صلى الله عليه وسلم: قتل نفسه وأضاع دينه، وعصى ربه عز وجل، وخان أخاه، وكان الكلب خيراً من هذا الغادر، ثم قال صلى الله عليه وسلم: أيعجز أحدكم أن يحفظ أخاه المسلم في نفسه وأهله كحفظ هذا الكلب ماشيةً أربابه) ^۲ .

^۱ ((أبو بكر محمد بن خلف بنا لمرزبان بن بسام الآجري المحولي كان يسكن باب الحول و هو محلة كبيرة إلى جانب كرخ بغداد فنسب إليه، حدث عن الزبير بن بكار وأبي بكر بن أبي الدنيا والحارث بن أبي أسامة وأضرأهم وعنه طائفة آخر هم أبو عمر محمد بن العباس بن حيوية وكان أخبارياً مصنفاً ومن تصانيفه كتاب (من أقام على المودة والوفا ولم تدعه نفسه إلى الغدر والجفا) وكتاب (تفضيل الكلاب على كثير ممن لبس الثياب) وكتاب (كلف السودان) وكتاب (المروءة) توفي سنة تسع وثلاث مئة)) توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم - (۸ / ۴۸)

^۲ تفضيل الكلاب على كثير ممن لبس الثياب (ص / ۱۲)

وه شيخ الاسلام فهرمويه تي: ((ففي القرآن ما يدل على تفضيل البهائم على كثير من الناس في خمس آيات . وقد وضع " ابن المرزبان " كتاب (تفضيل الكلاب على كثير ممن لبس الثياب وقد جاء في ذلك من المأثور ما لا نستطيع إحصاءه مثل ما في مسند أحمد : { فرب مركوبة خير من راكبها وأكثر ذكرا لله تبارك وتعالى منه }^١ . وفضل البهائم عليهم من وجوه :

أحدها :... وثانيها : أن البهائم لها أهواء وشهوات : بحسب إحساسها وشعورها ولم تؤت تمييزا وفرقا بين ما ينفعها ويضرها والإنسان قد أوتي ذلك . وهذا الذي يقال : الملائكة لهم عقول بلا شهوات والبهائم لها شهوات بلا عقول والإنسان له شهوات وعقل . فمن غلب عقله شهوته فهو أفضل من الملائكة أو مثل الملائكة ومن غلبت شهوته عقله فالبهائم خير منه .

وثالثها : أن هؤلاء لهم العقاب والنكال والخزي على ما يأتونه من الأعمال الخبيثة فهذا يقتل وهذا يعاقب وهذا يقطع وهذا يعذب ويحبس هذا في العقوبات المشروعة . وأما العقوبات المقدرة فقوم أغرقوا وقوم أهلكوا بأنواع العذاب وقوم ابتلوا بالملوك الجائرة : تحريقا وتغريقا وتمثيلا وخنقا وعمى . والبهائم في أمان من ذلك .

ورابعها : أن لفسقة الجن والإنس في الآخرة من الأهوال والنار والعذاب والأغلال وغير ذلك مما أمنت منه البهائم ما بين فضل البهائم على هؤلاء إذا أضيف إلى حال هؤلاء...)^٢

وه شيخ عبدالرحمن السديس فهرمويه تي: ((قال شيخ الإسلام ابن تيمية (الفتاوى ٣٥١/٤): "وقد وضع ابن المرزبان كتاب (تفضيل الكلاب على كثير ممن لبس الثياب)". هذا الكتاب طبع أكثر من مرة ، وهو يتكلم عن فساد أخلاق

1 مجمع الزوائد - (١٠ / ٢٠٥) وقال: رواه أحمد وإسناده حسن.

2 مجموع الفتاوى - (٤ / ٣٥١ - ٣٥٢)، ذكر العلماء متى تفضل البهائم ابن آدم؟ ينظر: كيمياء السعادة للغزالي - (١ / ٦)

أهل زمانه وقلة مودتهم وخسّة أخلاقهم ولؤم طباعهم ... الخ حتى ألف هذا الكتاب وساق فيه فضائل الكلاب !! على من كان من هذا الصنف من الناس. والكتاب حققه فضيلة الاستاذ زهير الشاويش))

وه دكتور محمد بن سعد الشويعر فهرمويه تي: ((هذا المدخل جعلني اختار للقارئ من الكتب الطريفة، كتاباً يقترب موضوعه، من أولئك الذين خانوا أمتهم، ولم يراعوا ما يأمرهم به دين الإسلام في تعاليمه، فكانوا أسوأ من الحيوانات، بل من الحيوانات ما يتبرأ من أعمالهم، ذلك الكتاب هو: فضل الكلاب على كثير ممن لبس الثياب، الذي ألفه: الشيخ العلامة الإمام أبو بكر محمد بن خلف بن المرزبان المتوفى عام ٣٠٩ هـ)).^١

وه شيخ صالح آل الشيخ فهرمويه تي: ((هذا المدخل جعلني اختار للقارئ من الكتب الطريفة، كتاباً يقترب موضوعه، من أولئك الذين خانوا أمتهم، ولم يراعوا ما يأمرهم به دين الإسلام في تعاليمه، فكانوا أسوأ من الحيوانات، بل من الحيوانات ما يتبرأ من أعمالهم، ذلك الكتاب هو: فضل الكلاب على كثير ممن لبس الثياب، الذي ألفه: الشيخ العلامة الإمام أبو بكر محمد بن خلف بن المرزبان المتوفى عام ٣٠٩ هـ)).^٢

كهواته دهر كهوت كه زاناياني سه له ف نمونه يان به هه مان كتيبي تفضيل الكلاب هيئاو ته وه و هه مان قسه يان كردو وه كه من كردو وه بگره به توند تريش وهك {إسكات الكلب العاوي ... للشيخ مقبل الوادعي رحمه الله}.

وه نه گهر نهو مامؤستايه بليّت نهو بابته ي ژماره نو كه توّ جه نابت ده يخوينيته وه، له سهر فلان كه س نوسراوه، كهواته نهو به سه گ داده نيّت؟!.

^١ جريدة الجزيرة السعودية: الجمعة ١٠ / ١٠ / ١٤٢١ هـ ، العدد ١٠٣٢٦

^٢ كتب صالح آل الشيخ - (١١٧ / ١٣)

له وه لآمدا ده لآيم: ئەمەيان وهك ئەوهيه كه له كورده وارييدا وتراوه: دار
هەل بپه سهگي دز دياره !!! .

وه ياخود دهيه وييت به لازمي قهول موخاسه به مان بكات كه ئەمهش حهق
وشه رعي نيه كاتيڪ كه خو مان ئيقاراي پي نه كهين¹.

وه نمونه ي ئەمهش زۆره بو نمونه له كاتيكا كه زانايان وتويانه:
((لأن يجاورني قردة وخنزير أحب إلي من أن يجاورني أحد منهم يعني
أصحاب الأهواء)) اعتقاد أهل السنة - اللالكائي - (١ / ١٣١)
(أكلُ مع يهودي ونصراني ولا أكل مع مبتدع!!) (اللالكائي ٣ / ٦٣٨ برقم
١١٤٩ ، والبرهاري برقم ١٣٠ والحلية لأبي نعيم ٨ / ١٠٣ .

وه ده لآين موبته ديعه كان زه رهريان زياتره له كافره كان !!! .
ئوه يه كسهر موبته ديعه كان به نه فامي يان به خو گيل كردن لازمي قهول
وه رده گرن و ده لآين ئيوه موسولمانان به كافر داده نين و كافره كان به چا كتر
داده نين !! وهك عه له وي مالكي وتويه تي: له لاپه ره (١٦٧) ي كتيبيكيكا
ده لآيت: ((من سمات كتب العقائد عند غلاة الحنابلة أنَّهم يتساهلون مع اليهود
والنصارى، ويُفضِّلون مخالطتهم وما كلَّتهم على إخوانهم المسلمين))²
وه هه روه ها كاتيڪ ئەهلي سوننه ده لآين فيتنه ي شه هوهت سو كتره له
فيتنه ي شوبه ه ئەوه حزبي و موبته ديعه كان يه كسهر (جهلا أو تجاهلا) ده لآين
سه له فيه كان مه شروب خو ريكيان پي باشتره له موسولمانيكي حزبي
موبته ديع !!! .

ئەمهش هه لگيرانه وه ي راستيه كانه ئەگينا مه به ستي ئەهلي سوننه دياره
كه بريتي نيه له وه ي بلآين كافريك باشتره له موسولمانيك، وه يان

1 قاعدة: أن لازم القول ليسَ بلازمٍ وليس بقول ، ولا سيما إذا صرح صاحبهُ بإنكاره ،معنى: إذا تكلم الإنسان
بكلام ويلزم على كلامه باطل، فلا تلزمه بهذا الباطل. شرح الفتوى الحموية - التويجري - (١ / ٢٩٩)
2 الانتصار لأهل السنة والحديث في رد أباطيل حسن المالكي - (١ / ١٤٤)

زیناکاریکی مه شروب خۆر باشتره له كهسيك كه بیدعهیهك دهكات، بهلكو مه بهستیان کاریگه‌ری و زهره‌ری شوبه‌هه و بیدعهیه كه زۆر جار زیاتر و ترسناکتره له کاریگه‌ری تاوان وشه‌هوه‌ت.

وه ئه‌گه‌ر قسه‌كه‌شم لازمی وای هه‌بی‌ت و ئه‌وه‌ی لی فه‌هم بکری‌ت ئه‌وه ئی‌قراپ به‌و لازمی قه‌وله ناکه‌م و قسه‌ی وه‌هام نه‌کردوه‌و نایشیکه‌م إن شاء الله؛ چونکه من ته‌نها مه‌به‌ستم سه‌پله‌یه‌تی و بی وه‌فایی و ناپاکی چه‌ند كه‌سيك له قوتابی و دوستانه - نه‌ك مه‌به‌ستم ئه‌وه بی‌ت به‌سه‌گ یان خراپتر له سه‌گ حیسابی‌ان بکه‌م په‌نا به‌خوا ئه‌مه ته‌نها ته‌فسیری خراپی ئه‌و براهیه و چه‌ند كه‌سانیکی تره كه بۆ قسه‌كه‌ی من ده‌یکه‌ن . وه‌بی‌گومان زانایانیش كه نمونه‌یان به‌م کتێبه هیناوه‌ته‌وه ئه‌وه مه‌به‌ستیان كه‌سانیك بووه له سه‌پله‌و بی وه‌فایانی سه‌رده‌م و ده‌وروبه‌ی خۆیان، كه له داخی ئه‌وان ئه‌مه‌یان وتوووه .

وه ئایا كه‌س گومانی له‌وه هه‌یه كه مرۆڤ سه‌گیکی به‌وه‌فا خزمه‌ت بکا كه دیفاعی لی ده‌كات، باشتره له‌وه‌ی كه دوستی سه‌پله‌ خزمه‌ت بکات، كه نه‌ینیه‌كان و ئه‌مانه‌تی ناپارێزیت و هه‌ل ده‌قوزیت‌وه بۆ ئه‌وه‌ی پشتی بدا له زه‌ویدا و لای خه‌لك باسی بکات؟.

حوکمدان به‌سه‌ر خه‌لكیدا

پرسیاری بیست و چوار: ئایا راسته تۆ به مامۆستا فلانت وتوووه دۆزه‌خیه؟، وه‌ك ئه‌و مامۆستایه ده‌لیت: ((ئیستا ئیمه‌ واما‌ن لی‌هاتوووه كه‌سيك شوینكه‌وته‌ی ماموستا عه‌بدوله‌تيف بی‌ت، ئه‌وه ده‌لیین مامۆستا فلان جه‌هه‌ نمیه و ته‌واو)).

وه‌لام "مامۆستا عبداللطیف":

یه که من به وە پازی نیم کەس بە تەقلیدی کوێرانی و دەمارگیرانی
 شوینکەوتە ی من بێت ، بە لکو داواکارم لە گشت براییە ک لە سەر چاو پۆشنایی
 قسەکانی من وەرگریت، وە هەر قسە یە کەم پێچەوانە ی شەرع بوو با وەری
 نەگریت و پێشم خۆشە ئامۆزگاریشم بکات بە پێزو بە بە لگە وە هە لکانم بۆ
 راست بکاتە وە، وە هەروەها پازی نیم کەس خۆی بە منە وە ببەستیتە وە
 بە لکو پێویستە هەمومان خۆمان بە بە لگە وە ببەستینە وە و شوین زانا
 گەورەکان بکەوین لە حەقدا.

و هەر براییە کیش کە منی لە سەر حەق بینی ئە وە پێویستە لە بەر
 حەقە کە دیفاعم لێ بکا، وە کە لە سەر ناحەقیش بوم بپشتگیری نە کات
 بە لکو با دەستم بگریت و ریگریم لێ بکات (انصر أخاك ظالما أو مظلوما...)
 وە دووە میشیان نەم بیستوووە کەس لە شوینکەوتەکانی من - وە کو ئە و
 دە لێت - و تبتیتی مامۆستا فلان جە هەنمیە و تەواو!!

و هە کە ئە ویش بیستویە تی ئە وە پێویستە لە سەری بیسە لمینیّ والبینة علی
 المدعی ئە گینا بۆی نیە لە شەرعدا کە بە هەوا ی نەفس موسو لمانان تۆمە تبار
 بکات!.

قال رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- « وَمَنْ خَاصَمَ فِي بَاطِلٍ وَهُوَ يَعْلَمُهُ لَمْ
 يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ عَنْهُ وَمَنْ قَالَ فِي مُؤْمِنٍ مَا لَيْسَ فِيهِ أَسْكَنَهُ اللَّهُ رَدَّةَ
 الْخَبَالِ^١ حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ^٢ ».

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما عرج بي ، مررت بقوم لهم أظفار
 من نحاس يخمشون وجوههم ، وصدورهم ، قلت لجبريل : من هؤلاء يا جبريل ؟
 قال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ، ويقعون في أعراضهم »

¹ الردغة : الطين والوحل الكثير وردغة الخبال أى عصارة أهل النار

² سنن أبي داود — محقق وتعليق الألباني - (٣ / ٣٣٤)

وه ههروه ها ئه گه ر له فه رزیشدا له که سیکی بیستی - که نه شی
بیستوو ه - ئه وه ئایا دروسته ته عمیمی بکا بۆ سه ر گشت شوینکه وته کانی
من - وه کو ئه وه ده لیت -؟! . والله ئه وه زو لمه وه په شیمانی وداوای لیبوردن
کردنی ده ویت! .

پرسیاری بیست و پینج

پرسیاری بیست و پینجهم: وادهرده که ویت ئه و مامۆستایه زۆر شتی له سه رتۆ مه یه، وهك ده لیت: (هه ر ئه وه نه یه زۆر شتی ترمان هه یه)، چی ده لیت سه باره ت به م قسه یه؟.

وه لام "مامۆستا عبداللطیف":

من پێی ده لیم ئه ی بۆ که یه مه لگرتوون!!

بۆ کاتی فیتنه یه کی تر؟!

بۆ تا کاتی فیتنه نه بوو چه ندان جار هاتومه ته ماله که ت و دانیشتوین وقسه مان ئالوگۆر کردۆته وه بۆچی ئه و شتانه ی تریشت به خۆم نه وت؟! ئه ی مه گه ر موسولمان ئاوینه ی براکه ی نه ؟!.

کۆتا وته

پرسیاری بیست و شه شه م: مه روه ما له کۆتاییدا ئه و مامۆستایه ده لیت: ((ئیمه رساله ی تریشمان له لایه له که لاریه کان قسه یان پێ ئه لێن و جنیویان پێ ئه لێن))، به ریزت وه لامت چیه؟.

وه لام "مامۆستا عبداللطیف":

وه لامی ئه م برکه یه به جی ده هیلم بۆ مامۆستایانی که لار، با ئه وان وه لامی بده نه وه.

کۆتا پرسیار: له کۆتاییدا ئامۆژگاریت چیه بۆ ئه م مامۆستایه؟.

وه لّام"م.عبداللطيف": له كۆتاييدا داواكارم لهو مامۆستا به پېژه كه چى
 تر ئيرجا نه داته پال شيخ ئه لبانى، وه له و قسانه ي په شيمان بيته وه كه
 وتويه تى ئه لبانى ئيرجائى تيدايه، ههروه ها داواكارم له به پېژى لهو قسانه ي
 په شيمان بيته وه كه داويه تى پال من و مامۆستايانى تر، وهك ئه وه ي ده لّيت
 ئيوه ئيجماعتان رت كردووه ته وه، يان شيخ فهوزان شيخى ته كفيري ه كانه
 لاي ئيوه، يان ئيوه ئيمه به خه وارج داده ني و خه لكى بو دوزه خ ده ني رن،
 به راستى ئه م قسه ناراستانه بو مامۆستايه كى وهك ئه و جوان نيه، كه زور له
 راستيه وه دووره، بويه داواكارم له به پېژى چى تر زياتر تحقيق بكات له
 قسه كانيدا، چونكه قيامت هه يه، هه موومان ده گه پيښه وه بو لاي
 په روه دگار، له هه موو كار و وته يه كمان پرسيارمان لى ده كرّيت، وه ئه و
 ئوميد ه شم پى هه يه كه به پېژى ته قواكه ي بيگه پيښته وه، چونكه هيج
 كه س مه عصوم نيه له هه له، وه باشتري چاره سه رى هه له ش ته وه به كردنه،
 وه داواكارم له خه لكى كه پرسيار بكن له مامۆستايانى تر له و كارانه ي كه
 ئه و مامۆستايه باسى كرد، بو نمونه له مامۆستايانى سه له فى بپرسن ئايان
 شيخ ئه لبانى ئيرجائى تيدايه، يان ئايا لاي ئيوه شيخ فهوزان شيخى
 ته كفيري ه؟، ههروه ها بپرسن تاوه كو بويان روون بيته وه كه راسته من
 ئيجماعى سه له فم رت كردووه ته وه يان نا؟.

وه ئه م وه لّامانه ش بو ئه وه نيه كه ئه و مامۆستايه ي پى بروخيښين په نا
 به خوا به لكو والله به براى هاومه نه ه جى خومانى داده نيښين، به لّام له م
 وه لّامانه دا سى مه به ستمان هه يه:

۱. بو ئه وه ي ئه و مامۆستايه په شيمان بيته وه وه له كه ي راست بكاته وه
 كه چاوه پي ئه مه شى لى ده كرّيت.

۲. بۆ ئۇ ۋەي گەنجانى دىلسۆز بەم پى خلیسكان و ھەلەيە سەريان لى
نەشیویت و بە ھەلە شتەكان و ەرنەگرن و گومانى خراپ نەبەن بە شیخ
ئەلبانى شوینکەوتەکانى.

۳. بۆ ئۇ ۋەي كەسانىكى بەرژە و ەندچى دىلنەخۆشى ھەل پەرسەت دلى
خۆيان بەم قسانەي خۆش نەكەن و گەنجانى پى پاونەكەن، و ە وانیشان
نەدەن كە ئە و مامۆستايە و ەكو ئەوان دل نەخۆشە و ەمان ھەلوۋىستى
ئەوانى ھەيە.

لە كۆتاييدا خۋاي گەورە من و ئەویش ھىدايەت بات بۆ پىگا ھەقەي
ئىسلام، و ە ئىستقامەمان پى بىخىت لەسەرى.

=====

والله الهادي إلى سواء السبيل.

وصلی اللہ علی عبدہ ورسولہ نبینا محمد وعلی آلہ وصحبہ أجمعین

لە بلا و کراوەکانى مالىپەرى

لاوانى ئىسلام

www.lawaniislam.com